

كتاب

الحصون الحميدية

لمحافظة العقائد الاسلامية

تأليف حضرة استاذنا العلامة العامل والجهيد
الكامل صاحب الفضيلة السيد الشيخ حسين
افندي الجسر مؤلف الرسالة الحميدية الاثني
عشر
غفر الله تعالى ذنوبه وستر عيوبه
بمنه وكرمه امين

(حقوق الطبع محفوظة للمؤلف)

(ملائم طبعه الشيخ محمد عبدالقادر سعيد الراعي)

طبع مطبعة التوفيق بمصر سنة ١٣٢٣ هـ

١٣٣٢
رحمن الرحيم

M.A. LIBRARY, A.M.U.



AR4132

الحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على سيدنا
 محمد * اشرف المرسلين * وعلى آله وصحبه اجمعين *
 اما بعد فيقول الفقير الحقير الراجي من الله غفران الوزر * عبده
 حسين بن محمد الجسر * الطراباسي عفا الله عنه * انه من المعاصم المسلم
 عند كل مطلع على تاريخ الامة المحمدية ان ايمان اهل الاسلام *
 بجميع ما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام * كان في عصره
 عصر السعادة مستنداً للقرآن الشريف * وحديث الرسول
 المنيف * مؤيداً بأدلة العقل السليم * الناهج في المنهج القويم *
 خالصاً من شوائب الشبه والاهواء * سليماً من غوائل الاغاليط
 واختلاف الآراء * فلذلك كانت ثمراته يانة * وزواهره ساطعة *
 فكنت ترى افراد الامة تحافظين على اقامة العبادات * وانتظام
 شأن المعاملات * ممثلين للامور * منتهين عن المناكر *
 متجولين باخلاق الدين الحسنة * وآداب المستحسنة * لانه متى

طاب الاصل طابت الفروع * وعذوبة الماء تنشأ عن صفاء
الينبوع * وقد دام ذلك في المسلمين * وجماعة الموحدين * الى
ان امر احد الخلفاء العباسيين بترجمة كتب الفلاسفة المتقدمين
الى اللغة العربية . وانتشرت تلك التراجم بين الامة الاسلامية *
ونشأ من الاطلاع عليها شبه زعزعت ايمان ضعفاء المسلمين *
ومن ليس عندهم تمكن في معرفة اصول دين سيد المرسلين *
فانبرى عند ذلك علماء الامة المصمدية وائمتها الاعلام . المتمسكون
بما كانت عليه المصطفى واصحابه عليه وعليهم افضل الصلاة
والسلام . يردون القلوب الشوارد * ويدفعون تلك الشبه بما
يرغم انف كل معاند * حتى رأيت كتبهم مزودة بالدلائل
القطعية * على اثبات العقائد الدينية * وصادرة برود الشبه
التي كانت على الضعفاء اعظم باية * تحفظ الله تعالى بصانعيهم
ايمان الامة من الغوائل * وحصنه من صدمات الشبه باقوى
الدلائل * وقد استمر الحال * على هذا المنوال * الى ان ظهرت
في هذه العصور الاخيرة * الفلسفة الحديثة * التي خالف فيها
اربابها طريقة اسلافهم الفلاسفة المتقدمين * واعتمدوا في ذلك
اصولاً في الرياضيات والطبيعات لم تكن تعرف قبل هذا
الحين * وانتشرت هذه الفلسفة بواسطة المطبوعات بين اهل

الاسلام * ونشئت عنها شبه لم تكن معهودة في غابر الاعوام *
 وصار كل عاقل يخشى على ايمان الضعفاء من غوائل هذه الشبه
 الجديدة * فتجدد الاحتياج الى استئناف الردود السديدة *
 وتأليف كتب في حفظ الايمان مفيدة * ولا من الله تعالى على
 اهل هذا العصر * بخليفة رفعت لجلالته الوية الشرف والفخر *
 ونشرت محضرته بايات العز والنصر * وسار في اصلاح الرعية
 سيرا عجيبا * وسلك في نجاح البرايا سلوكا غريبا * وقام على
 اقدام الاقدام * ونشر منشور فضله على عموم الانام * وصرف
 اوقاته لنفع الخالص والعام * وبسط بساط المراحم لكافة تبعته *
 وافاض فيوض المكارم على جميع صنوف رعيته * الا وهو ثاني
 القهرين * ونحي سنة سيد الكونين * ناصر الشريعة الغراء *
 ورافع لواء المحجة البيضاء * سلطان سلاطين العرب والعجم *
 ومعيد ما اندرس من آثار سالف الامم * الخليفة الاعظم *
 والخاقان الانخم * السلطان ابن السلطان السلطان الغازي
 * عبد الحميد * خان ابن السلطان الغازي عبد الحميد
 خان نصره الله تعالى وادامه * ورفع على ذروة الخاقين بالفتح
 المبين اعلامه * وجه عنايته حفظه الله تعالى الى احوال العالم
 والمعارف * والفت الطرف الى شؤون الفضائل والعوارف *

فراها بلسان الحال تشكو لجلالته * وتطلب احياءها بلحمة من
 انظار دولته * فرثي لحالها * واصغى لمقالها * وتمعن دعواها *
 وليي شكواها * فشيدها المكاتب والمدارس * واحضر لها من
 الكتب والرسائل انفس النفائس * وساق اليها المعلمين من اقطار
 الارض * وامر باحياء دارسها واطاعة امره فرض واي فرض
 فقري فيها من العلوم والفنون * ما يسر القلب المحزون * ولم تزل
 المعارف تنشر في البلاد * وتتضاعف ثمراتها وتزداد * حتى
 استنقذت شبان الرعية من ظلمات الجهل * ونورت افكارهم
 بانوار العرفان والفضل * وقد علت بذلك هممتهم * وازدادت
 بحسن معارفهم قيمتهم * الا ان ما احديثه الفلسفة الحديثة التي
 نقلت اليها على متون المطبوعات من غوائل الشبهات * قد يخشى
 منه زيف عقائد شبان ضعفاء الامة ووقوعهم في الضلالات *
 فكان المطابق لرضائه العالي * والموافق لرأي جلالته السامي *
 تأليف كتاب مختصر يشتمل على تقرير العقائد الاسلامية
 ببراهينها العقلية * ويتكفل بدفع تلك الشبه التي حدثت من
 الفلسفة الجديدة * وسواها من الاغاليط المضرة بالعقيدة * مع
 بيان ما يقضي بحجاب قلوب شبان المسلمين * لمحبة الدين المبين *
 والتمسك بالحضرة سيدنا ﷺ محمد ﷺ سيد المرسلين * صلوات

الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه اجمعين * عسى ان تم فراءته
 في جميع المكاتب السلطانية والمدارس الشاهانية * محافظة على
 عقائد تلاميذها من اهل الملة الاسلامية والشرعية الحميدية *
 غفقت لهذه الخدمة الشريفة التي ينتج عنها ان شاء الله تعالى
 بانظار خليفة رسول الله الخير العظيم لعموم الامة الاسلامية
 وتكون حسنة من حسنات شوكته حفظه الله وغرة من غرر
 عصره الحميدي السعيد المؤيد بتوفيق الله تعالى فجاء كتاباً يسر
 قلوب المؤمنين * ويقر اعين الموحدين * مشتملاً على مقدمة
 وثلاثة ابواب كل باب منها يشتمل على فصول * تحتوي على ما
 تمس الحاجة اليه من مهمات الاصول * وعلى خاتمة تشتمل على
 بيان وجوب الخلافة في الدين الحميدي المبين * وما لها من
 حقوق الاطاعة على عموم المسلمين * وهو حقيق بان يسمى (الحصون
 الحميدية * لمحافظة العقائد الاسلامية) فننوسل الى الله تعالى
 بروحانية حبيبه الاعظم * صلى الله تعالى عليه وسلم * ان يؤيد
 عرش الخلافة العظمى بطول عمر وحياة مولانا الخليفة
 الاعظم ويحفظ ذاته الكريمة ويؤيده بالنصر المبين
 والفتح المبين اللهم امين

المقدمة

« وهي تشتمل على أربعة ابحاث »

البحث الاول

« في تعريف علم التوحيد وثمرته وفضله وافراض تعلمه »
« على كل مكلف »

اعلم ان علم التوحيد هو علم يبحث فيه عن اثبات العقائد الدينية بالادلة البقيةية وثمرته هي معرفة صفات الله تعالى ورسله بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة الابدية وهو اصل العاوم الدينية وافضلها لكونه متعلقا بذات الله تعالى وذات رسله عليهم الصلاة والسلام وشرف العاوم بشرف العاوم وقد جاءت به جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام من لدن سيدنا آدم الى سيدنا محمد عليه وعليهم افضل الصلاة والتسليم ولكن لما كان الشيخ ابو منصور الماتوريدي والشيخ ابو الحسن الاشعري اشهر من دون كتب هذا العلم واقام الادلة والبراهين على رد ما قاله المخالفون شاع انهما الواضمان له ويفترض تعلمه على كل مكلف من ذكر وانثى ولو بادلة اجمالية واما معرفة ادلته التفصيلية فهي

فرض كفاية اذا قام بها بعض الامة سقط الطلب عن الباقين والصحيح ان من قلده غيره في العقائد الدينية بان يعتقدوا اعتقاداً جازماً لا يقبل الشك والتردد يكون ايمانه صحيحاً ولكنه يكون آثماً بترك النظر في الأدلة ان كان قادراً على ذلك والا فلا وانما سمي هذا العلم علم التوحيد لان اشهر مباحثه البحث عن توحيد الله تعالى وهو اساس الدين.

﴿ البحث الثاني ﴾

« في بيان حقيقة الايمان وحقيقة الاسلام »

اعلم ان الايمان الذي كلف الله تعالى به عباده وجعل جزاءه دخول الجنة والنجاة من النار هو تصديق سيدنا ﴿ محمد ﴾ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما علم مجيئه به بالضرورة اي اعتقاد صدقه عليه الصلاة والسلام اعتقاداً جازماً فيما جاء به عن الله تعالى وعلم مجيئه به يقيناً مع الاذعان القاطع لذلك وذلك مثل الايمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقضاء والقدر وافراض الصلاة وبقية العبادات الاسلامية من الزكاة والصيام والحج على المستطيع وتحريم قتل النفس المعصومة ظلماً والزنا وامثال ذلك

والاسلام هو الخضوع والانقياد باطنياً وظاهراً لما جاء به
الرسول عليه الصلاة والسلام وعلم بحقيقته به بالضرورة اي علم بحقيقته
به يقيناً فكل من الايمان والاسلام المتحيين لا ينفك عن الآخر
فكل مؤمن مسلم وكل مسلم مؤمن لان المصدق ذلك التصديق
للهول عليه السلام لا بد ان يكون خاضعاً لما جاء به عليه السلام
والخاضع هذا الخضوع لا بد ان يكون مصدقاً ذلك التصديق
ثم ان النطق بالشهادتين وهما اشهد ان لا اله الا الله واشهد
ان محمداً رسول الله قد جعل شرطاً لازماً لاجراء الاحكام
الدنيوية على المؤمن من نحو مناكحته والصلاة خلفه والصلاة
عليه ودفنه في مقابر المسلمين فاذا لم ينطق بهما لعذر كالخرس او
لم يتمكن من النطق بهما بان مات عقب ما آمن بقلبه او اتفق
له عدم النطق بهما بعد الايمان بقلبه ايضاً فهو مؤمن عند الله
تعالى وناج في الآخرة لكن من امتنع عن النطق بهما عناداً بعد
ان عرض عليه ذلك فهو كافر والعاياذ بالله تعالى ولا عبرة
بتصديقه القايي الذي يحصل منه لان هذا الامتناع قد جعله
الشرع منافياً للايمان وحكم بكفر صاحبه

❦ البحث الثالث ❦

« في بيان ما اعتبره الشرع منافياً للإيمان ومبطلاً له »
« والعياذ بالله تعالى »

اعلم ان الشرع الشريف نهي وحذر عن الامور المنافية للإيمان وحكم بكفر من يرتكبها وان كان مصدقاً بقلبه ومنقاداً لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام وذلك مثل السجود لأصنام اختياراً او الاستهانة بما عظمه الدين كالقرآن الشريف وحديث الرسول المنيف والشريعة المطهرة ورسول الله الكرام واسمائهم العظيمة وصفاته الكريمة واوامره ونواهيهم والفرائض الدينية كالصلاة والحج او الشتم لواحد مما ذكر او التلغظ بكلمة الكفر او نحو ذلك فان هذا وامثاله ينافي الايمان ويحكم على مرتكبه بالكفر والخذلان وكذلك اذا كذب الانسان شيئاً من النصوص الشرعية الثابت ورودها عن الرسول عليه الصلاة والسلام بيقيناً كآيات القرآن واحاديث الرسول المتواترة عنه عليه السلام اي التي نقلها الجماعة الكثيرون الذين يؤمنون توافقهم على الكذب او استحجلاً حراماً ثبتت حرمة في الشرع قطعاً وظهرت حكمة قبحه كقتل النفس المعصومة والزنا وامثال ذلك

فإن ذلك الإنسان يكون قد اخل بالتصديق الايماني والانقياد الاسلامي واتى بما يبطلها ويحكم عليه شرعاً بالكفر وعلى كل من كفر والعباد بالله تعالى ان يبادر لتجديد ايمانه واسلامه ويتوب مما ارتكبه وألا فيستحق القتل في الدنيا والمخلود في النار في الآخرة نعوذ بالله تعالى وبه نعتصم

﴿ البحث الرابع ﴾

« في احكام العقل الثلاثة وهي الوجوب والاستحالة والجواز »

اعلم انه لما كان الايمان بالله تعالى على ما سيأتي هو معرفة ما يجب لله تعالى وما يستحيل عليه وما يجوز فيه حقه سبحانه وكذلك الايمان ببقية ما يجب الايمان به من نحو الرسل والملائكة لزم ان نبين معنى الوجوب والاستحالة والجواز العقائيات التي انحصرت بها احكام العقل وليس له حكم سواها فنقول اما الوجوب العقلي فهو عدم قبول الانتفاء والشيء الذي لا يقبل الانتفاء يقال له الواجب العقلي مثاله كون الواحد نصف الاثنين ووجود خالق العالم فكون الواحد نصف الاثنين واجب عقلي ووجود خالق العالم واجب عقلي لا يقبلان الانتفاء والعدم لكن الاول واجب عقلي بلهيهي لا يحتاج الى دليل والثاني واجب

عقلي نظري يحتاج الى دليل واما الاستحالة فهي عدم قبول
 الثبوت والشيء الذي لا يقبل الثبوت يقال له المستحيل العقلي
 ويسمى محالاً ايضاً مثاله كوث الثلاثة نصف العشرة ووجود
 شريك لخالق العالم فكون الثلاثة نصف العشرة مستحيل عقلي
 ووجود شريك لخالق العالم مستحيل ومحال عقلي لكن الاول
 مستحيل عقلي بديهى لا يحتاج الى دليل والثاني مستحيل عقلي
 نظري يحتاج الى دليل

واما الجواز فهو قبول الثبوت والانتفاء والشيء الذي يقبل
 الثبوت والانتفاء يقال له الجائز العقلي مثاله سفر زيد او قلب
 الحجر ذهباً بقدرة الله تعالى فسفر زيد جائز عقلي وقلب الحجر
 ذهباً بقدرة الله تعالى جائز عقلي لكن الاول جائز عقلي بديهى
 لا يحتاج الى دليل ويسمى عادياً ايضاً بمعنى انه يحصل وقوعه في
 العادة ولا تستغربه العقول والثاني جائز عقلي غير بديهى يحتاج
 ثبوت جوازه الى دليل ويسمى غير عادى بمعنى انه يندر وقوعه
 في العادة او انه لم يقع قط ولذلك تستغربه العقول في بادىء
 الامر ولكن اذا بحث عنه بالدليل وجد انه جائز الوقوع وليس
 مستحيل الوجود ومثله انقلاب المعاصى شعباناً وانفلاق البحر
 وعدم حرق النار لجسد الانسان ونطق الحيوان الاعجم وامثال

ذلك فان هذه الاشياء وان كان وقوعها غير عادي لكن اذا بحث عنها بالدليل وجد انها جائزة الوقوع وداخله تحت تصرف قدرة موجد العالم سبحانه وانا اذا قطعنا النظر عن العادة لم تكن امثال هذه الاشياء باغرب من خلق الانسان الذي يكون اولاً تراباً ثم ينقلب نباتاً ثم غذاءً ثم دماً ثم نقطة ثم علقه ثم مضغة ثم حيواناً ناطقاً سمياً بصيراً ثم يصير عالماً محققاً وحكياً مدققاً ولولا العادة لكان من اغرب الغرائب عند العقل ان المطر ينزل على الارض الترابية فينبت به انواع الاشجار والازهار والاشجار المتنوعة الالوان والطعوم والروائح والخواص ولولا العادة لكان من اعجب العجائب ان شرارة صغيرة تخرج من قدح حديدية على حجر فتبتلع مدينة كبيرة باهالها وجميع ما فيها وتصورهم رماداً ولولا العادة لكان من ابعد شيء عن التصديق ان قوة غير مرئية تحصل من تفاعل بعض الاجزاء فتتحرك الاجسام العظيمة وتجر الاثقال الجسيمة وتتناقل بواسطتها افكار البشر في افطار الارض الشاسعة ولجج البحار الواسعة الا وهي القوة الكهربائية الى غير ذلك من الكائنات التي ما زال غرابتها عن العقول الا تكرر وقوعها بيننا ولا فرق بين هذه الاشياء العادية الوقوع وبين تلك الاشياء غير العادية الوقوع الا حصول العادة في

الاولى دون الثانية. والا فاذنا نظرنا في الدليل العقلي وجدنا ان كلا منهما جازز الوقوع وداخل تحت تصرف قدرة موجد العالم الذي ابتدع هذه الاكوان وادعها من الاسرار ما تختار فيه الافكار وليعلم ان تلك الجائزات غير العادية هي التي جعل الله تعالى وقوعها على ايدي الرسل عليهم الصلاة والسلام معجزة لهم شهادة بصدقهم فيما يخبرون به عنه تعالى كما سيأتي شرح هذا في المباحث الآتية ان شاء الله تعالى

❖ الباب الاول ❖

« في بيان الايمان بالله تعالى وبيان اعتقاد اهل السنة »
« بالنصوص الشرعية الواردة في صفاته سبحانه »
وفيه ستة فصول

❖ الفصل الاول ❖

في تعريف الايمان بالله تعالى

اعلم ان معنى الايمان بالله تعالى هو ان يعلم العبد ويعتقد اعتقاداً جازماً ما يجب لله تعالى من الصفات وما يستحيل عليه من اضدادها وما يجوز في حقه سبحانه فيعتقد اجمالاً اعتقاداً

جازماً انه ففب لله تعالى كل صفة كال تلق بشأن الالوهفة
 وفستففل علفه تعالى كل نقص وففوز فف حقه فعل كل فمكن
 او تركه ولكن ففب على العبد ان فعنفه تفصفاً فوفوب ثلاث
 عشرة صفة كالففة لله تعالى علفها مدار الالوهفة وعظمة شأن
 الربوففة وباسفمالة اصفافها علفه سفبفانه وفلك الصفاف الثلاث
 عشرة فف الوجود وصفه العدم والفقم وصفه الحدوف والبقاء
 وصفه الفناء والمخالفة للعوداف وصفها المافلة للعوداف وقفامه
 تعالى بنفسه وصفه قفامه تعالى بففره والوحدانفة وصفها ان
 لا فكون واحداً والارادة وصفها الكراففة والقرفة وصفها
 العفم والعلم وصفه الجهل والسفم وصفه الصمم والبصر وصفه
 العفم والكلام وصفه البفم والحفاة وصفها الموف وكال هذا
 الاعنفاف ان فكون بالبراهفن المفففة للفقفن ولنفرف فف الفصل
 الآفف بفان فوفب كل صفة من هذه الصفاف الثلاث عشرة
 واسفمالة اصفافها مع الدفلل المففد للفقفن فف ذلك بعون
 الله تعالى



❖ الفصل الثاني ❖

« في بيان الصفات الثلاث عشرة التي يجب الايمان تفصيلاً »
 « بوجوبها لله تعالى وباستحالة اضدادها مع الدليل المفيد »
 « لليقين في ذلك »

❖ الصفة الاولى (الوجود) ❖

يجب لله تعالى الوجود ويستحيل عايبه ضده وهو العدم
 والدليل على ذلك ان هذا العالم المشاهد لنا بجميع ما يحويه
 حادث وكل حادث لا بد له من محدث فهذا العالم لا بد له من
 محدث اما الدليل على ان هذا العالم حادث فهو كونه ملازماً
 للاعراض الحادثة من الحركة والسكون والصور الحيوانية او
 النباتية او المعدنية او غيرها من الصور التي لا تخلو مادة العالم وجوهره
 عن واحدة منها وكل ملازم للحادث يكون حادثاً وتوضيحه ان هذه
 الاعراض حادثة بدليل ان كل واحد منها يزول ويخلفه غيره
 والقديم لا يزول لانه اما قديم لذاته واما قديم لغيره بمعنى ان
 شيئاً آخر قديماً استلزم وجوده وما دامت ذات القديم قائمة او
 الذي استلزمه قائماً فلا يجوز عقلاً زواله فاذا ثبت كون هذه

الاعراض حادثة تقول اصل مادة العالم وجوهره اما انه كان موجوداً قديماً وخالياً عن اعراض وهذا باطل لان الاعراض ملازمة له لا يخلو عنها جميعها اذ لا يتصور خلوها عن الحركة والسكون وجميع الصور واما ان يقال حدث وحدثت تلك الاعراض معه فثبت حينئذ انه حادث والاعراض ايضاً حادثة فثبت ان هذا العالم بجميع ما يحويه حادث وهو المطلوب واما الدليل على ان كل حادث فلا بد له من محدث فلا نه لو وجد الحادث بدون محدث يلزم الترجيح بلا مرجح وهو من المستحيلات البدئية وتوضيحه من قد يخفى عليه ذلك ان العقل لا يصدق بان احدي كفتي ميزان متساويتين في الثقل بينما كانتا متوازنتين او اليسرى مثلاً مائلة وبالغة ميلها الى الارض بسبب من الاسباب اذ رجحت اليمنى على اليسرى وارتفعت اليسرى الى غاية ما يمكن من ارتفاعها وان ذلك حصل بدون مرجح للكفة اليمنى الراجحة لا بقوة حيوان ولا بمصادمة هواء ولا جسم آخر سقط فيها ولا بشيء مما يصلح لترجيحها ومن يصدق بهذا عد من الحمقاء ولا فرق بين هذا المثال وبين جميع ما يتصور من الحقائق سواء كانت حسية او عقلية في ان الترجيح بلا مرجح فيها من المستحيل كما هو ظاهر فثبت بهذا ان وجود


الحادث بلا محدث مستحيل فلا بد لكل حادث من محدث يفرجه
من ظلمة العدم الى نور الوجود فثبت لنا الدعوى وهي ان هذا
العالم الحادث لا بد له من محدث ثم ان هذا المحدث لا بد ان
يكون موجوداً لان المعدم لا يصلح ان يكون موجداً لشيء
كما هو ظاهر فثبت بجميع ما تقدم وجوب وجود محدث موجود
لهذا العالم واستحالة عدمه وهو المطلوب من هذا البحث وقد سعى
العقلاء هذا الموجد للعالم بآله العالم ووردت الشرائع بتسميته
باسم الحلالة وهو الله تبارك وتعالى

❖ الصفة الثانية (القدم) ❖

يجب لله تعالى القدم وإستحيل عليه تعالى ضده وهو الحدوث
والدليل على ذلك انه سبحانه لو كان حادثاً لاحتاج الى محدث
ومحدثه مع فرضه حادثاً يحتاج الى محدث وهكذا فيلزم اما
الدور واما التسلسل وكل من الدور والتسلسل محال فما ادى
الى واحد منهما وهو حدوث الله تعالى يكون محالاً واذا استحال
حدوثه وجب ان يكون قديماً وهو المطلوب

اما الدور فهو توقف وجود كل من الشئيين على وجود
الآخر فيلزم ان كلا منهما وجد قبل وجود سببه فيلزم ان

يوجد قبل وجود ذاته وهو ظاهر البطلان فلو قلنا ان الاله الذي توقف عليه وجود العالم توقف وجوده على العالم لزم ان العالم قد وجد قبل وجود الاله الذي كان سبب وجوده فيلزم ان يكون وجد العالم قبل وجود ذاته وهو ظاهر البطلان

واما التسلسل فهو ترتيب امور وتعاقبها في جانب الازل لا نهاية لها وانما حكم العقل باستحالته لانه يستلزم المحال وما يستلزم المحال يكون محالاً وقد ذكر العلماء لبيان استحالة التسلسل عدة ادلة نذكر منها هنا ما يسهل فهمه فنقول لا شك ان العقل يحكم قطعاً بان الشيء الذي يكون محصوراً بين حاصرين لا بد ان يكون متناهيًا واجتماع كونه محصوراً بين حاصرين وكونه غير متناه محال فلو كان التسلسل جائزاً عقلاً لساغ لنا ان نفرض خطين يخرجان من نقطة بصورة ساقى شكل مثلث ذاهبت الى غير نهاية فاجزأوها بمنزلة امور مرتبة متعاقبة في جانب الازل غير متناهية ثم لنا ان نفرض المسافات التي بين هذين الخطين ونعتبرها خطوطاً تمتد وتطول كلما امتد الخطان وتباعدت هكذا  فاذا قلنا بعدم تنامي الخطين يلزم منه عدم تنامي المسافات بينهما التي اعتبرناها خطوطاً فلا بد ان

تنتهي الى خط من تلك الخطوط غير متناه والحال انه محصور بين حاصرين وهما الخططان وقد تقدم ان المقدار الذي يكون محصوراً بين حاصرين لابد ان يكون متناهياً واجتماع كونه محصوراً بين حاصرين وكونه غير متناه محال فما ادى اليه وهو عدم تناهي الخططين الذي فرضنا فيه التسلسل يكون محالاً فبقدر بيان ان كلاً من الدور والتسلسل محال يثبت ان الاله الذي هو موجود العالم لا يجوز ان يكون حادثاً عن شيء آخر والا يازم الدور فيما لو قلنا ان وجود الاله متوقف على وجود العالم او التسلسل فيما لو قلنا ان وجود الاله متوقف على وجود شيء آخر والشئ الآخر متوقف على آخر وهكذا الى غير نهاية وكل من الدور والتسلسل محال كما تقدم فما يؤدي الى واحد منهما وهو كون الاله حادثاً متوقفاً على غيره يكون محالاً واذا استحال حدوثه وجب ان يكون قديماً اذ لا واسطة بين الحدوث والقدم ووجوب قدمه سبحانه واستحالة حدوثه هو المطلوب

ثم بعد ثبوت قدم الله تعالى واستحالة حدوثه نقول ان قدمه سبحانه لذاته وليس قدمه لغيره بمعنى ان امرأ آخر اقتضى وجوده لانه لو قيل بانه قديم لغيره لانتقل الكلام الى ذلك الغير ويقال هل هو قديم لذاته او لغيره وهكذا الى غير نهاية

فيأزِم التسلسل وهو محال فلم يبق إلا القول بأنه قديم لذاته أي أنه ليس مستنداً في قدمه إلى سواء

❖ الصفة الثالثة (البقاء) ❖

يجب لله تعالى البقاء ويستحيل عليه ضده وهو الفناء والزوال والدليل على ذلك أنه قد ثبت وجوب القدم الذاتي لله تعالى واستحالة الحدوث عليه سبحانه وما دام أنه تعالى قديم لذاته وذاته تعالى قائمة بقيامها يستلزم وجودها فلا يجوز أن يقبل الفناء والزوال فثبت بهذا أن الله تعالى يجب له البقاء ويستحيل عليه ضده وهو الفناء وهو المطاوب

❖ الصفة الرابعة (المخالفة للحوادث) ❖

يجب لله تعالى المخالفة للحوادث ويستحيل عليه ضدها وهو الماثلة للحوادث بأن يكون تعالى مشابهاً لهذه الموجودات الحادثة في خاصة من خواصها التي من طبيعة نفسها أن تكون لازمة لها لا تنفك عنها أو من طبيعة نفسها أن تقبلها سواء كانت توجد في جميع الأنواع منها أو في بعضها وذلك كالجوهرية والجسمية والعرضية والتجزؤ والتركيب والتجزؤ والتولد عن الغير ولولادة

الغير والاتصال والانتقال من حيز الى حيز والانعالات النفسية كالضحك والتمجب وامثال ذلك لان الاله سبحانه لو شابه هذه الموجودات الحادثة في شيء من تلك الخواص لكان مثلاً لان الشيء الذي يشابه شيئاً آخر في خاصية من خواصه يكون مثله البتة ولو كان الاله مثلاً لجاز عليه ما جاز عليها من الحدوث والفناء لانه ما جاز على احد المتأخرين جاز على الآخر وقد قام الدليل على وجوب قدمه تعالى وبقائه واستحالة حدوثه وفنائه فقد ثبت بهذا ان الله تعالى لا يجوز عليه ان يشابه هذه الموجودات الحادثة فوجب له مخالفتها واستحالة عليه الماثلة لها وهو المطلوب

❖ الصفة الخامسة (قيامه تعالى بنفسه) ❖

يجب لله تعالى قيامه بنفسه ويستحيل عليه تعالى ضده وهو قيامه بغيره بمعنى احتياجه الى مكان يقوم فيه او محل يحل فيه او مخصص يخصه او موجد يوجد والدليل على ذلك انه قد ثبت في دليل المخالفة للحوادث انه تعالى ليس جوهرًا ولا جسمًا فلا يحتاج الى مكان يقوم فيه لان الاحتياج الى المكان من خواص الجواهر والاجسام وثبت هناك انه تعالى ليس عرضاً

فلا يحتاج الى محل يحل فيه . و يقوم به كما تحتاج الاعراض مثل
الالوان والطعوم الى ذلك وثبت ايضا انه تعالى قديم فلا يحتاج
الى مخصص يخصصه وموجد يوجد فثبت وجوب قيامه تعالى
بنفسه واستحالة قيامه بغيره وهو المطلوب

❖ الصفة السادسة (الوحدانية) ❖

يجب لله تعالى الوحدانية اي انه تعالى واحد في ذاته وفي
صفاته وفي افعاله ويستحيل عليه ضدها وهو ان لا يكون تعالى
واحدًا فيما ذكر بأن يكون مركبًا في ذاته او في صفاته او يكون
له مماثل في ذاته او في صفاته او له مشارك في خلقه فعمل
من الافعال

اما الدليل على انه تعالى ليس مركبًا في ذاته ولا في صفاته
فهو انه تعالى لو كان مركبًا في واحد منها لاشبه الحوادث في
خاصة من خواصها ومقتضيات ذاتها وهو التركيب كما تقدم في
دليل مخالفته تعالى للحوادث فيكون حادثًا مثلها وقد قام الدليل
على وجوب قدمه تعالى واستحالة حدوثه واما الدليل على انه
تعالى ليس له مماثل في ذاته ولا في صفاته فلانه لو وجد له مماثل
في ذاته يجب لذلك المماثل ما يجب له تعالى ويستحيل عليه ما

يستحيل عليه سبحانه أو وجد له مماثل شيء صفاته الواجبة
 القديمة لا سيما في تمام القدرة على كل ممكن كما سيأتي في اثبات
 وجوب القدرة التامة له تعالى لكان ذلك المماثل في الذات أو في
 الصفات الواجبة القديمة له ولو كان معه سبحانه وتعالى في الوجود
 له لما وجد هذا العالم كما أشير إليه بقوله تعالى (لو كان فيهما
 آلهة إلا الله لفسدتا) أي لو كان يقوم في خلق السموات والأرض
 آلهة غير الله تعالى أي وإن كان الله تعالى معهم لفسدتا أي لم
 توجدا وشرح هذا الدليل أن يقال لو تعدد آله العالم كأن
 يكون هناك الهان أو أكثر إذ لا فرق في هذا الاستدلال
 لمسا وجد شيء من هذا العالم لكن عدم وجود شيء من هذا
 العالم باطل لأنه موجود وثابت بالمشاهدة فما أدى إليه وهو تعدد
 الآلهة يكون باطلاً وإذا بطل التعدد ثبتت الوحدة وهو المطلوب
 وأما يلزم من وجود آلهين عدم وجود شيء من العالم لأنهما
 أما أن يتفقا على إيجاد هذا العالم وأما أن يختلفا فإن اتفقا
 فلا جائز أن يوجداه لأنه أما أن يحصل بالإيجاد كل منهما وجود
 للعالم مستقل فيلزم أن له وجودين وهو أغا له وجود واحد فقط
 وأما أن لا يحصل بإيجادها إلا وجود واحد للعالم فيلزم أن كلا
 منهما لم يوجد به بافراده بل بمشاركة الآخر فيكون هذان

الالهات قد ركبوا وجمعوا آلهما واحداً ينسب اليه الالهياد
ولا ينسب لواحد منهما على الاستقلال — لانه جزء الموجد
لا موجد مستقل وآله العالم انما هو موجد المستقل اذ يلزم له
كمال القدرة وغير المستقل يكون عاجزاً محتاجاً الى معين
وابيضاً اذا قيل ان الاله حقيقة هو المجموع المركب من الاثنين
فلذا قد ثبت ان التركيب محال على الاله لوجوب مخالفته للحوادث
في صفاتها التي من خواص نفسها ومنها التركيب ولا جائز ان
يوجد احدهما ثم يوجد الآخر لان هذا تحصيل حاصل وهو
محال كما هو ظاهر ولا جائز ان يوجد احدهما البعض من هذا
العالم والآخر البعض الآخر للزوم عجزها حينئذ لانه لما تعلقت
قدرة احدهما ببعض سدد على الآخر طريق تعلق قدرته به
وهذا عجز ينافي تمام القدرة على كل شيء والعجز على الاله محال
كما سيأتي من وجوب تمام قدرته تعالى على كل جائز وان اختلفا
بان اراد احدهما ايجاد هذا العالم والآخر اعدامه فلا جائز ان
تنفذ ارادتهما معاً لئلا يلزم على هذا اجتماع النقيضين وهو وجود
العالم وعدمه في آن واحد وهو محال ولا جائز ان تنفذ ارادة
احدهما دون الآخر للزوم عجز من لم تنفذ ارادته والآخر مثله
لانعقاد المائلة بينهما وقد يقال اذا نفذت ارادة احدهما دون

الآخر كان الذي نفذت ارادته هو الاله دون الآخر لمجزه وتم
دليل الوحداية

ودليل آخر على استحالة تعدد الاله انه لما وجب وجود
آله للعالم بدليل ان الحوادث لا بد لها من محدث فاذا وجد
آله آخر فاما ان لا يكون كل منهما كافيا في ايجاد العالم فلا
يكون كل منهما الها لان الاله هو الكافي المستقل وامسا ان
يكون واحد منهما كافيا فالثاني يكون ضائعا لا حاجة اليه والاله
لا يكون كذلك

واما الدليل على انه تعالى ليس له مشارك في فعل من
الافعال فلان الحوادث في هذا الكون اما هي حدوث حيوان
او نبات او معدن او حركات غير الحيوانات كحركات الكواكب
والرياح او حركات الحيوانات غير الاختيارية كحركة غورها
وحركة انتعاشها الحاصلة بسبب الحمى مثلا فهذه الاشياء من
البدهي انه ليس لسوى الله تعالى من المخلوقات دخل في ايجادها
واحداثها ومما يجزم به كل عاقل انه لم يصوره بصورته التي هو
عليها ابوه او امه او احد من المخلوق فيقال بعد ذلك ان
الدليل على نفرد الله تعالى بايجاد جميع ما ذكر هو نظير الدليل
على انه تعالى ليس له مماثل في ذاته ولا في صفاته اذ نقول في

ايجاد كل منهما لو كان هناك موجدان فاما ان يتفقا في ايجاد كل شيء مما ذكر واما ان يختلفا ويتم الدليل الى آخره كما تقدم قريباً فيثبت انه ليس خالق لهذه الاشياء الا الله تعالى واما ان تلك الحوادث حركات العباد الاختيارية من نحو قيام زيد ومشى عمرو ونحو ذلك فهذه ايضاً انما المتفرد بخلقها وايجادها هو الله تعالى والدليل على ذلك انه لو كان العبد هو الموجد والخالق لفعله الاختياري لكان عالماً بتفاصيله لكن علمه بتفاصيله باطل فكيف هو الموجد له يكون باطلاً فلم يبق الا ان الموجد له هو الله تعالى الذي اوجد بقية الكائنات ولم يشاركه فيها مشارك والدليل على بطلان علم العبد بتفاصيل فعله ان النائم تحصل عنه افعال اختيارية لا شعور له بتفاصيل مقاديرها وكيفياتها وان الكاتب يصور الحروف والكلمات بتحرريك اذامته من غير شعور له بما الانامل من الاجزاء والاعضاء اعني العظام والغضاريف والاعصاب والمضلات والرباطات ولا بتفاصيل حركاتها وادوارها التي بها تنأى تلك الصور والنقوش ثم انه قد تواترت النصوص الشرعية بان الخالق لافعال العباد هو الله تعالى قال تعالى في كتابه العزيز (والله خلقكم وما تعملون) وقال تعالى (هل من خالق غير الله) ويسوغ لاهل الايمان

الاعتماد في عقائدهم على هذه النصوص الثابتة في الدين المحمدي
المبين واخذها دليل عقيدتهم على ان الخالق لافعال العباد هو
الله تعالى لكن للعبد كسباً في افعاله الاختيارية هو مناط الثواب
والعقاب وبه صح نسبة الفعل الى العبد في قولنا فعله قال الامام
الاعظم ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه في الفقه الاكبر ما نصه
وجميع افعال العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة
والله خالقها انتهى . قال مفسر كلامه من الائمة الكرام يعنى ان
اصل الفعل بقدرة الله تعالى والاتصاف بكونه طاعة او معصية
بقدرة العبد وبيان آخر ان العبد يوجه اودته الى الفعل وعلق
قدرته به فيكون ذلك منه سبباً لاتصافه به كبقية الاسباب في
جانب مسبباتها وهذا من العبد هو الكسب والله تعالى عند ذلك
يوجهه بقدرته وهذا هو الخالق وهذا هو المذهب المتوسط بين
الافراط والتفريط فلا نقول بانه لا دخل للعبد في جميع افعاله
ولا نقول بانه لا دخل لله في افعال العباد الاختيارية بل
نقول ان الله تعالى خالق افعالهم وهم يكتبونها وعلى كسبهم
يثابون او يعاقبون



❖ الصفة السابعة (الإرادة) ❖

يجب لله تعالى الإرادة وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى
 يخصص بها كل جائز ببعض ما يجوز عليه ويستحيل عليه ضدها
 وهو الكراهية والدليل على ذلك أنه قد ثبت أن هذا العالم لم
 يحدث بذاته وإنما حدث عن الله سبحانه وحينئذ نقول إن
 حدوث العالم عنه تعالى إما أن يكون بطريق العلية والضرورة
 بدون إرادة واختيار وإما أن يكون بطريق الإرادة والاختيار
 أي أنه هو الذي أراد وجوده واختاره وعين له الوقت الذي
 يوجد فيه لا جائز أن يكون حدوث العالم عنه تعالى بطريق
 العلية والضرورة بدون اختيار لأنه لو كان الأمر كذلك والله
 سبحانه قديم لازم أن يكون العالم قديماً لأنه حينئذ يكون معاولاً
 لله تعالى والمألوم يجب أن يتبع علته ولا يتأخر عنها وقد ثبت
 أن العالم حادث وجد بعد أن لم يكن فلم يكن حدوثه عن الله
 تعالى بطريق العلية والضرورة فلم يبق إلا أنه حدث بإرادة الله
 تعالى واختياره وتخصيصه له الوقت الذي يوجد فيه فقد ثبت
 بهذا أن الله تعالى إله العالم من يد تختار فوجب له الإرادة واستحال
 عليه ضدها وهو الكراهية وهو المطلوب

﴿ الصفة الثامنة (القدرة) ﴾

يجب لله تعالى القدرة وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يوجد بها الحوادث ويمدها ويستحيل عليه ضدها وهو العجز والدليل على ذلك ايجاده سبحانه لهذا العالم وما احتوى عليه من الانواع ذات العظمة والغرابة من نحو عالم الحيوان وعالم النبات وعالم المعادن التي تشتمل على مئات الالوف من الاصناف التي تختار في عظمتها وغرابتها العقول وتفرق في بحار عجائبها الفهم ولا يصدق العقل السليم ومن اجلى المستحيلات عنده ان من اوجد هذا العالم بهذه العظمة والجلالة والغرابة يكون عاجزاً مسلوب القدرة فثبت بهذا ان الله تعالى آله هذا العالم الذي اوجده من العدم بتلك العظمة يجب له القدرة ويستحيل عليه ضدها وهو العجز وهذا هو المطلوب

﴿ الصفة التاسعة (العلم) ﴾

يجب لله تعالى العلم وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تنكشف له بها جميع الاشياء من الواجبات والجزاءات والمستحيلات فيعلم سبحانه كل شيء منها على ما هو عليه من الوجوب او الاستحالة او الجواز ويستحيل عليه تعالى ضده وهو

الجهل والدليل على ذلك إيجاده سبحانه لهذا العالم بما احتوى عليه من العجائب والفرائب مع نهاية الاثقان وغاية الاحكام بما تختار في دقيق صنعه العقول وفي اتقانه القوم ويتضح هذا من نظر الانسان في اقرب الاشياء اليه وهو ذاته المشتملة على التدبير الباهر والاثقان الذي تختار فيه الاذهان فكيف اذا تأمل في عجائب الكواكب ونظامها وعالم الحيوان والنبات والمعدن وما حوته من الانواع والمواقف والاختلافات الى غير ذلك من العجب العجيب ومن المستحيل عند العقل السليم ان الذي اوجد هذا العالم بهذا الاثقان والاحكام ودقيق الصنعة وعجيب الوضع يكون جاهلاً غير عالم فثبت بهذا ان الله تعالى آله العالم الذي اوجده بهذا الاثقان يجب له العلم ويستحيل عليه ضده وهو الجهل وهذا هو المطلوب

وتوضيح دليل وجوب القدرة والعلم لله تعالى بنوع من البسط ان نقول ان من نظر مثلاً ساعة من الساعات التي يستعمل بها الوقت المحتوية على عدة آلات هندسية متقنة محكمة حتى وفيت بالغرض وضبطت الاوقات حتى الثواني منها لاشك عنده ولا ريب في ان لها صانعاً صنعها وان هذا الصانع له قدرة كافية لصنعها وعلم كاف لاثقانها واحكامها حتى تفي بالغرض المقصود

منها ومن يصدق بانها حصان وتكونت بنفسها بطريق الصدفة
 بدون صانع صنعها واتقنها او ان صانعها عاجز مقطوع اليدين
 والرجلين جاهل بفنون الهندسة والصنائع بل هو خايل الفكر
 جاهل بكل علم ومع ذلك صنعها بذلك الاتقان والاحكام فيهد
 هذا المصدق من الحقايق الذين لا يفرقون بين الارض والسماء
 فكذلك اذا نظرنا في هذا العالم مما احتوى عليه من عجائب
 كواكبه وغرائب حيوانه ونباته ومعينه التي ملأت عالمها
 الكتب وطفحت بها الصحف ولم نزل قاصرين عن الاطاحة بكل
 ما اشتهت عليه من العظمة والغرابة كما يعلم من الاطلاع على
 كتب الفنون المتكفلة بالكلام على هذه العوالم نجزم قطعاً مع
 غاية اطمئنان قلوبنا بان هذا العالم بجميع مشتملاته لا بد له من
 صانع صنعه وابرز بهذا الاتقان والاحكام ونوع انواعه وضيق
 اصنافه وميز اشخاصه وهو قادر اتم القدرة وعالم اكل العلم
 يستحيل عليه العجز والجهل ومن نسب ذلك الصنع العظيم العجيب
 الى حدوثه بنفسه صدفة وانفاقاً او الى شيء آخر عاجز جاهل
 خال عن كل ادراك ومعرفة فلا شك انه من احمق الحقايق
 واجهل الجاهلاء وان تكثر بتوحيات واهية وخرافات سافطة اذ
 فطرة العقل السليم تأبى تصديق دعواه الباطلة فتحن نجزم بما

اعتقدناه من نسبة صنع هذا العالم للاله القادر العالم سبحانه
وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً

﴿ الصفة العاشرة (السمع) ﴾

يجب لله تعالى صفة السمع وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى
ليست بصماخ واذن لتكشف بها سموعاته تعالى ويستحيل عليه
ضده وهو الصمم والدليل على ذلك ان الصمم نقص والنقص على
آله العالم الذي اوجده مكلاً ووجب السمع لبعض انواعه وجعله
من اكبر النعم عليهم محال واذا استحال عليه سبحانه الصمم
وجب له السمع وهو المطلوب

﴿ الصفة الحادية عشرة (البصر) ﴾

يجب لله تعالى صفة البصر وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى
ليست بمقلة ولا حذقة لتكشف له تعالى بها مبصراته ويستحيل
عليه تعالى ضده وهو العمى والدليل على ذلك ان العمى نقص
والنقص على الله تعالى الذي اوجد هذا العالم مكلاً وزين
بعض انواعه بنعمة البصر محال واذا استحال عليه تعالى العمى
وجب له البصر وهو المطلوب

❖ الصفة الثانية عشرة (الكلام) ❖

يجب لله تعالى صفة الكلام وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت تدل على الواجبات والمستحيلات والجزاءات ما كان منها وما يكون فيفهم بها سبحانه ما يريد انعامه لاحد عباده ويستحيل عليه ضده وهو البكم والدليل على ذلك ان البكم تقض والنقص على الله تعالى آله العالم الذي اوجده وكل بعض انواعه بالنطق والكلام مجال واذا استحال عليه سبحانه البكم وجب له الكلام وهو المطلوب

وتوضيح دليل وجوب صفة السمع والبصر والكلام له تعالى واستحالة اضدادها وهي الصمم والعمى والبكم بنوع بسيط ان نقول ان الصفات التسع التي تقدم اثبات وجوبها له تعالى واستحالة اضدادها وهي اي تلك الصفات الوجود والتقدم والبقاء والمخالفة للحوادث وقيامه بنفسه والوحدانية والارادة والقدرة والعلم وان كانت عليها مدار الالوهية ووجود آله متصف بها يكفي في توجيه وجود هذا العالم ويقنع العقل السليم اننا اذا تأملنا بعد ذلك في شأن هذا الاله سبحانه وفي بديع مصنوعاته وما احتوت عليه من كمال الاتقان والاحكام بحيث انه سبحانه

اعطى كل شيء كماله وكل ما يقوم بوجوده وبصلح شأنه فنجزم
بانه اذا كانت مصنوعاته في هذا الكمال فمن المستحيل ان يكون
هو سبحانه ناقصاً لاننا في جميع ما نتصوره لا نجد الشيء يوجد
مثله فضلاً عن ان الناقص يوجد ويتبدع الكامل او ان
الكامل يوجد اكل منه هذا الانسان هو اعلم الحيوانات واقدرها
في الصناعة مهما صنع وابتدع فانه لا يقرب في صنعه من الكمال
الذي هو قائم فيه فضلاً عن ان يصنع مثله او اكل منه فلا يقدر
على صنع نبات فضلاً عن صنع حيوان او انسان بل لو سقطت
شعرة من جسده لا يقدر على اعادةها كما كانت وما تراه يجري
على يده من ظهور النبات والحيوان فانما هو بمباشرة الامور التي
جعلها الله تعالى اسباباً عادية لتولد النبات او الحيوان فتراه يضع
البذر في الارض ويعرضه للحرارة ويسقيه الماء فينبت منه
النبات وهو لا يدري كيف نبت وحدثت فيه سائر خواصه من
اللون والطعم والرائحة وغير ذلك وكذلك يضع بيض الطائر
في الحرارة فينولد منه طائر وهو لا يدري كيف تكون ذلك
الطائر وشق سمه وبصره ونصور لحمه ودمه وسائر اعضائه وفي
هذا بيان ظاهر ان الانسان لم يصنع النبات والحيوان وانما
نسب في صنعها مع جهله بكيفية نشأتها عن اسبابها وآله العالم

هو المتفرد بصنعهما جل وعز فعلى جميع ما تقدم نجزم بان هذا الاله الذي اوجد العالم من العدم ونوع منه الانواع التي تحسار فيها الافهام وكل بعضها بالسمع والبصر والكلام يجب ان يكون له مرتبة الكمال في صفاته التي ثبتت لدينا بالدلائل العقلية وفي كل صفة كالية تليق به تعالى والا كان دون مصنوعاته وذلك خلاف ما يصدق به العقل فنعقد انه سبحانه وتعالى سميع بصير متكلم بل مبصف بكل صفة كمال تليق بشأن الالهية ويستحيل عليه تعالى الصمم والعمى والبكم وهو الذي ابدع السمع واناظر البصر واطلاق اللسان بالكلام كما يستحيل عليه تعالى ان يكون ناقصاً في صفة كالية وقد اوجد في مصنوعاته كل كمال هذا و بسوغ لنا معشر المسلمين ان نكتفي في اعتقاد ثبوت هذه الصفات الثلاث وهي البصر والسمع والكلام له تعالى على الدلائل السمعية من نحو قوله تعالى وهو السميع البصير وقوله (وكلم الله موسى تكليماً) ونخرج بذلك عن خطاة التقليد كما هو مقرر

❖ الصفة الثالثة عشرة (الحياة) ❖

يجب لله تعالى صفة الحياة وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تصبح عقلاً اتصافه بصفاته الجليلة من نحو القدرة والارادة

والعلم ويستحيل عليه تعالى ضدها وهو الموت والدليل على ذلك انه سبحانه لو كان ميتاً لما صح انصافه بصفاته التي قام الدليل على وجوب انصافه بها من نحو القدرة والارادة والعلم لكن قام الدليل على وجوب انصافه بها فمن المحال ان يكون سبحانه وتعالى ميتاً وإذا استحال عليه الموت وجب له الحياة وهو المطلوب

❀ الفصل الثالث ❀

« في بيان ان من صفات الله تعالى التي تقدمت ما يتعلق »

« بالاشياء ومعنى تعلقها وان منها ما لا يتعلق بشيء »

اعلم ان صفات الله تعالى الثلاثة عشرة التي تقدم لنا اقامة الدلائل على وجوبها له تعالى واستحالة اضدادها منها ما لا يتعلق بشيء وهي سبع صفات الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث وقيامه بنفسه والوحدانية والحياة ومعنى عدم تعلقها بشيء انه لا يكون لها تخصيص الاشياء ولا ايجادها ولا كسفها ولا الدلالة عليها كما يكون للصفات الآتية ومنها ما له تعلق بالاشياء وهي ست صفات له تعالى وهي الارادة والقدرة والسبح والبصر والعلم والكلام

اما الارادة والقدرة فيتعلقان بالجائزات فقط ولا يتعلقان بالواجبات والمستحيلات فالارادة تتعلق بالجائزات تتعلق

فيخصص الله تعالى بها في الازل الجائز ببعض ما يجوز عليه مثلاً
 يخصص الله تعالى في الازل زيدا بأنه يوجد أم لا وبأنه اذا
 وجد يكون على صفة كذا في الزمن الفلاني والمكان الفلاني
 والجهة الفلانية من الارض وهلم جرأ وبهذا التخصيص يجب ان
 يكون هذا الجائز على ما خصصه الله تعالى به ارادته ويستحيل
 ان يكون بخلاف ذلك لانه لو كان بخلاف ما اراده الله تعالى
 فيه لزم ان يكون الله تعالى كارهاً مقهوراً يحصل في ملكه ما
 لا يريدوه وهي حالة لا يرضى بها المخلوق المملوك فما بالك بالمخلوق
 مالك المملوك سبحانه وتعالى والقدرة له تعالى تتعلق بالجائز تعالى
 تأثير بايجاده او باعدامه على طبق ما تعلقت به الارادة في الازل
 مثلاً اذا تعلقت ارادته تعالى في الازل بايجاد زيد على صفة
 كذا في زمن كذا في مكان كذا فاذا جاء الزمن الذي تعلقت
 ارادته تعالى بايجاد زيد فيه تعلقت قدرته تعالى بايجاده فيوجد
 سبحانه فيه بقدرته على الصفة التي خصصه بها في المكان الذي
 خصصه له بارادته وكذلك اذا تعلقت ارادته تعالى باعدام
 عمرو على وجه مخصوص تعلقت قدرته تعالى باعدامه فيعدم
 سبحانه بقدرته على طبق تعلقت الارادة بدون تخلف والا لزم تخلف
 ارادة الله تعالى وهو محال كما تقدم قريباً

وانما لم نلتحق كل من ارادة الله تعالى وقدرته لا ايجاداً ولا اعداماً بالواجبات كذاته تعالى وصفاته وملازمة الجرم للعجز ولا بالمستحيلات كالشريك له تعالى والجمع بين التقيضين ككون زيد موجوداً معدوماً في آن واحد فلان الواجب حاصل حتماً ولا يمكن خروجه عن الوجود الى العدم فلا نلتحق به الارادة والقدرة لا ايجاداً لان ذلك تحصيل حاصل وهو محال ولا اعداماً لاستحالة عدمه وخروجه عن الوجود ولان المستحيل معدوم حتماً ولا يقبل الوجود فلا نلتحق به الارادة والقدرة لا اعداماً لان ذلك تحصيل حاصل وهو محال ولا ايجاداً لاستحالة وجوده وخروجه عن العدم وعلى تقرير هذا المقام لو سأل سائل وقال هل يقدر الله تعالى على اعدام الواجب الفلاني او على ايجاد المستحيل الفلاني كشريكم تعالى فالجواب المقتضى بالادب ان نقول ان البرهان قد دل على ان قدرة الله تعالى لا نلتحق بالواجبات ولا بالمستحيلات لا ايجاداً ولا اعداماً وما ذكرت ايها السائل فهو من الواجبات او من المستحيلات فقدرة الله لا نلتحق بهما ولا نقول انه تعالى لا يقدر على ذلك لان هذا من سوء الادب في جانب الحضرة الالهية ويوهم العجز عليه تعالى وتقدس

واما السمع والبصر له تعالى فيتملقان بجميع الموجودات سواء كانت واجبات او جائزات تعلق انكشاف ولا يتملقان بالمعدومات سواء كانت مستحيلات او جائزات فيرى سبحانه وتعالى ذاته الكريمة وصفاته ويسمع كلامه كما انه يرى ويسمع كل مريد ومسموع جائز من مخلوقاته فيرى الذرة في الليلة الظلماء ويسمع صوت مشيها على الصخرة الصماء لان سمعه وبصره تعالى ليس كسمع الحوادث وبصرهم الحادثين الناقصين المتوقف ادراكهما على شروط واسباب عادية

واما علمه تعالى وكلامه سبحانه فيتملقان بالواجبات والمستحيلات والجائزات الموجودة منها والمعدومات اما علمه فيتملق بهذه المذكورات تعلق انكشاف فيعلم الله تعالى بعلمه الواجب وانه واجب وذلك كذاته المقدسة وصفاته ويعلم بعلمه المستحيل وانه مستحيل وذلك كالشريك له تعالى ويعلم الجائز وانه جائز سواء كان موجوداً او معدوماً سيوجد او لا يوجد فيعلمه سبحانه على ما هو عليه ولا يعزب عن علمه سبحانه شيء من كلي او جزئي في الارض او في السماء فيعلم عدد الرمال وقطرات الامطار وورق الاشجار وذرات الكائنات ولا نهاية لمعلوماته سبحانه واما كلامه تعالى فيتملق بالواجبات والمستحيلات

والجائزات تعاقب دلالة فكلامه سبحانه الذي ليس بحرف ولا صوت يدل على كل واجب ومستحيل وجائز موجود أو معدوم بكل ما هو عليه ويفهم الله تعالى بكلامه كل واحد منهما لمن أراد افهامه من عباده ككلماته ورسوله عليهم الصلاة والسلام

❖ الفصل الرابع ❖

« في بيان انه يجب ان نعتقد بجميع صفاته تعالى واسمائه »
 « التي ورد الشرع بما يفيد ثبوتها له تعالى مع بيان »
 « ان اسماءه تعالى توقيفية »

اعلم انه لما ثبت عندنا معشر المسلمين ان سيدنا ❖ محمد ❖
 ابن عبد الله بن عبد المطلب صلى الله عليه وسلم هو رسول
 الله تعالى بدليل ما ظهر على يديه من المعجزات الخارقة للعادة التي
 كان ظهورها على يديه تصديقاً له من جانب الله تعالى بدعوى
 الرسالة وحيث ثبت انه رسول الله يجب له الصدق في جميع ما يخبر
 به ويستحيل عليه الكذب كما سيأتي برهان جميع ذلك في الباب
 الثاني ان شاء الله تعالى وجب علينا وصح لنا تصديقه في جميع ما
 جاء في نصوص شريعته من اثبات الصفات لله تعالى وقد جاء
 في نصوص شريعته من القرآن الشريف وحديثه المتيف ما يفيد

وصف الله تعالى بالصفات التي تقدم ذكرها مع اثباتها لله تعالى بالدليل العقلي واستحالة اضدادها وهي التي عليها مدار الألوهية أو عظمة شأن الربوبية وجاء أيضاً في نصوص الشريعة ما يفيد وصف الله تعالى بصفات أخرى كإلالية من أنه تعالى عدل حكيم حمد هاد خالق بزاز قيوم الي. أمثال ذلك مما طغعت به نصوص الشريعة المحمدية فيجب الايمان بجميع ما ورد له تعالى من الصفات العلية في نصوص الشريعة الاحمدية لان الخبر بها وهو رسول الله صادق مجزوم بصدقه بما قام من دلائل رسالته من عند الله تعالى

ثم كما جاءت نصوص الشريعة باثبات الصفات له تعالى كذلك جاءت باثبات اسمائه سبحانه التي سمي بها نفسه ومنها لفظ الله الذي هو الاسم الخاص به تعالى وهذا اللفظ الكريم كما ان اللغة العربية تطلقه على الاله سبحانه قبل ارسال سيدنا محمد ﷺ عليه الصلاة والسلام كذلك جاءت الشريعة باطلاقة عليه تعالى فتسميته تعالى به تسمية شرعية تعتمد عليها على نص الشريعة وهكذا بقية اسمائه تبارك وتعالى فتسميته بكل منها شرعية ولا يجوز تسميته باسم لم يرد به الشرع الشريف وهذا معنى قول علماء الاسلام ان اسماء الله تعالى توقيفية اي ان

اطلاق كل اسم ممنها عليه بتوقيف الشرع الشريف ولا يجوز
اطلاق اسم غايه تعالى بدون توقيفه

❁ الفصل الخامس ❁

« في بيان ما ورد في نصوص الشريعة نسبتة الى الله تعالى »
« مما يؤهم التشبيه والمماثلة للحوادث وبيان كيفية »
« اعتقاد اهل السنة والجماعة في ذلك »
« وطريق تأويله عند الحاجة اليه »

اعلم انه كما ورد في الشريعة المحمدية ما يفيد وصف الله
تعالى بصفات كمالية منها ما قامت الدلائل العقلية على ثبوته له
تعالى ومنها ما ليس كذلك لكن لما اخبر به الرسول المبرهن
على صدقه بالمعجزات ولا مانع عقلاً يمنع من ثبوته له تعالى آتينا
وصدقنا به وذلك مثل كونه تعالى قابل التوبة من عباده وانه
يثيب الطائع ويعذب العاصي كذلك وقد ورد في نصوص
الشريعة الغراء نسبة اشياء لله تعالى توهم ظواهرها بمائلته ومشايمته
للحوادث وسميت تلك النصوص بالمتشابهات والحال ان الدليل
العقلي قد قام على وجوب مخالفة تعالى للحوادث واستحالة مماثلته
لها وكذلك الدليل النقلى ورد بذلك قال الله تعالى (ليس كمثل

شيء وهو السميع البصير) فاعتقد في تلك النصوص المتشابهات ان لها معاني صحيحة تليق به تعالى خالية عن استلزام مماثلته تعالى للحوادث وليست هي المعاني المتبادرة من ظواهر تلك النصوص المستلزمة للمماثلة ونفوض علم حقيقة تلك المعاني الصحيحة اليه سبحانه فنكون بذلك الاعتقاد منزهين له تعالى عن مماثلة الحوادث ومفوضين له في علم ما اراد من تلك النصوص وهكذا كان اعتقاد السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم لكن لما ظهر بعض الفرق المبتدعة وتسكروا بظواهر تلك النصوص المتشابهات واعتقدوا المعاني المتبادرة منها المستلزمة لمماثلته تعالى للحوادث وخيف على اعتقاد بعض الضعفاء في الدين من مريان بدعتهم اليه تأول العلماء المتأخرون هذه النصوص المتشابهات تأويلات مناسبة موافقة الادلة العقلية على ما ذكر في كتب التفسير وشروح الاحاديث وهم في تلك التأويلات عند التصدر لرد مذهب المبتدعة او تثبيت عقيدة الضعفاء كأَنهم يقولون مادامت تلك النصوص المتشابهات محتلفة لمان صحيحة مناسبة موافقة الادلة العقلية جارية على قواعد اللغة العربية فبالحمل عليها احتمالا يحصل التوفيق بينهما وبين الادلة الدالة على وجوب مخالفتها تعالى للحوادث واستحالة مماثلته تعالى لها ونسلم من اعتقاد ما ربما يخرج به

المره عن الايمان والماذ بالله تعالى و بيان الطريقين في ذلك
انه قد ورد قوله تعالى في القرآن المجيد الرحمن على العرش
استوى وقوله تعالى وبقى وجه ربك وقوله تعالى يد الله فوق
ايديهم وقوله تعالى والسموات مطويات بيمينه وقوله تعالى وجاء
ربك الى غير ذلك من الآيات وورد في الحديث الشريف قوله
عليه الصلاة والسلام رأيت ربي في احسن صورة وقوله عليه
الصلاة والسلام ان الجبار يضع قدمه في الارض وقوله عليه السلام
ينزل ربكم الى سماء الدنيا الى غير ذلك من الاحاديث فالطريق
الاسلم الذي درج عليه السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم ان
نقول في هذه النصوص ان لها معاني غير ما يتبادر منها وهي
صحيحة موافقة الادلة العقلية والنقلية الدالة على وجوب مخالفتها
تعالى للحوادث وانا نوؤمن بها ونفوض معرفة حقيقةها الى علم الله
تعالى وهذا القدر يكفي في صحة الايمان فاستواءه تعالى على العرش
هو صفة من صفاته تعالى اللاتئة به ايسر كاستواء الحادث المستلزم
للجسمية والجهة والنزول الى سماء الدنيا صفة من صفاته تعالى
اللاتئة به ايسر كنزول الحادث المستلزم الانتقال من حيز الى حيز
والجاء كذلك ونقول ايضاً ان له تعالى يداً وغيماً وقدماً ليست
كأعضائنا بل هي على ما تليق به سبحانه لا تستلزم التجزؤ

والمقدار وهو سبحانه أعلم بحقيقة تلك المعاني التي ارادها من تلك النصوص وهكذا القول في كل نص متشابه واذا تصدينا لرد مذهب المبتدع المدعي مماثلته تعالى للحوادث تمسكاً بظواهر هذه النصوص او اردنا تثبيت عقيدة الضمائم في الدين فنقول على طريق التأويل ان تلك النصوص تحتل معاني غير ما يتبادر منها لا تستلزم مماثلته تعالى للحوادث و بالحل عليها توافق الادلة العقلية والنقلية الدالة على تنزيهه تعالى عن المماثلة ونأمن بذلك من الخطاء في الاعتقاد الذي ربما يؤدي الى الكفر والعياذ بالله تعالى و بيان ذلك انه يحتمل ان المراد من الاستواء على العرش هو الاستيلاء والقهر كما قال الشاعر العربي

(قد استوى بشر علي العراق) اي استولى

والمراد بذلك بيان عظمته تعالى ونفوذه حكمه على كل شيء من هذا العالم ويحتمل ان المراد بالنزول الى سماء الدنيا هو الاقبال على عبادته وقد ورد في اللغة العربية النزول بمعنى الاقبال فالعنى ان الله تعالى يقبل على عبادته في ذلك الحين فعبء عن ذلك الاقبال بالنزول الى سماء الدنيا ويحتمل ان المراد بالجبي هو الاقبال ايضاً او ان المراد وجاء امر ربك وساطتانه ويحتمل ان المراد بالوجه الذات فانه يطلق ويراد به الذات وان المراد

باليد. واليمين القدرة وكل ذلك له شواهد من استعمال اللغة العربية التي جاء القرآن والاحاديث النبوية بها وهكذا يجري التأويل في كل ما ورد من المتشابهات. فليس شيء منها الا وقد وجد له العلماء تأويلاً مناسباً موافقاً للدلالة العقلية على قانون اللغة العربية وقد افردوا لذلك كتباً تكفلت ببيان ذلك فعلى كل مكلف ان يؤمن بجميع ما ورد من تلك النصوص المتشابهات ويعتقد ان لها معاني صحيحة لا ثقة يجنبها. تعالى غير مستلزمة لما انتهت تعالى للحوادث ويفوض معرفة حقيقتها المرادة منها الى علم الله واذا احتاج الى التأويل في دفع مذهب مبتدع او لرفع الوسوسة عن قلبه ولم يكن اهلاً للتأويل فليرجع الى العلماء الاعلام ويفهم منهم تأويل ما اراد تأويله ولا يستقل به وهو ليس اهلاً له خشية ان يقع في خطأ يدخله في البدعة او في الكفر نسأل الله تعالى الحفظ والسلامة وليعلم ان النصوص المتشابهات التي مرّ الكلام عليها في هذا الفصل هي الآيات القرآنية واحاديث الرسول الثابتة عنه عليه الصلاة والسلام واما ما ينسب الى الرسول عليه السلام بعض اهل الاخبار ولم يثبت عنه عليه الصلاة والسلام بنقل العدل فهذا وامثاله لا يجب علينا التصديق به فضلاً عن الاحتياج الى تأويله والله تعالى اعلم

❖ الفصل السادس ❖

« في بيان ما يجوز في حق الله تعالى وبيان مسائل »
« خالفنا فيها اهل البدع »

قد تقدم بيان ما يجب لله تعالى وما يستحيل عليه سبحانه
فالشرح الآن في هذا الفصل ما يجوز في حقه تعالى فنقول
يجوز في حقه تعالى فعل كل جائز او تركه مهما كان الجائز
عظيماً دقيق الصنعة فالله تعالى قادر على صنعه والدليل على ذلك
من نصوص الشرح الشريف قوله تعالى (والله على كل شيء
قدير) والدليل عليه عقلاً ان الله تعالى تام القدرة كامل العلم
وان كل جائز هو قابل للوجود والعدم فيكون الله تعالى قادراً
على ايجاده واعدامه والذي يوضح جواز فعله تعالى لكل جائز او
تركه مهما كان الجائز عظيماً دقيقاً ما نشاهده في هذا العالم من
عظائم مصنوعاته تعالى وغرائب مبدعاته فانه قد تصرف فيها
بقدرته ايجاداً واعداماً نعم قد جرت عادته تعالى بان لا يوجد
خوارق العادات اي الامور العظيمة التي لم تجر العادة بوجودها
الا على ايدي رسله عليهم الصلاة والسلام معجزة لهم وتصديقاً
لدعواهم الرسالة او على ايدي اوليائه كرامة لهم او على ايدي

بعض عباده معونة لهم او اسندرجاً او خذلاناً كما سيأتي تفصيله
وكل ذلك في النادر

ومن الجائز في حقه تعالى خلق الخير والشر ولا يكون ذلك
منه قبيحاً خلافاً لبعض المبتدعة لانه تعالى فاعل مختار يتصرف
في ملكه كيف يشاء وربما يكون الشيء حسناً في نفسه وان
خفي علينا حسنه وعدناه شراً على ان الشر يكون شراً بالنسبة
اليينا ولذلك نؤخذ بكسبه ومخالفة الذهي عنه ويكون فعله منا
قبيحاً او اماً بالنسبة اليه تعالى فلا يقال ان الشيء القلاني خير
والشيء القلاني شر لانه سبحانه لا ينتفع بشيء ولا يتضرر من
شيء وايضاً انه كثيراً ما يقع الشر في الدكون فلو كان بغير خلقه
وارادته تعالى لزم ان يقع كثير في ملكه لبس بخلق ولا بارادته
وهو عجز وقهر على منصب الالهية تعالى الله عن ذلك عاوّاً كبيراً
ومن الجائز عليه تعالى ان يفعل غير الصالح وغير الاصلح في
حق عباده ولا يجب عليه ان يفعل ذلك في حقهم خلافاً لبعض
المبتدعة لانه لو وجب عليه تعالى فعل الصالح والاصلح لعباده لما
خلق الكافر الفقير المذهب في الدنيا بالفقر وفي الآخرة بالعذاب
الاليم لان الاصلح له عدم خلقه وان خالق فالاصلح له امانته
صغيراً او سلبه عقله قبل باوغ سن التكليف لكنه تعالى خالق

ذلك الكافر ولم يفعل الاصلح في حقه فظهر انه تعالى لا يجب عليه فعل الصالح والاصلح لعباده بل هو الفاعل المختار الذي يفعل ما يشاء ويحكم بما يريد

ومن الجائز في حقه تعالى عقلاً ان يعذب المطيع وينعم العاصي ولا يقبح ذلك منه لانه مالك مطلق فاعل مختار ولانه ان اتينا بفضلنا وان عذبنا فبعدله ولا تأثير للطاعة في وجوب الثواب ولا تأثير للعصية في وجوب العذاب لكن لما ورد في نصوص الشريعة الحميدة وعده سبحانه وتعالى للمطيع بالثواب ووعد العاصي بالعقاب صار واجباً شرعاً ان لا يتخلف وعده ولا وعيده لانه لو تخلف ذلك لزم الكذب والخلف في خبره تعالى وذلك محال لكن الوعد بالثواب يجب شرعاً ان لا يتخلف في حق احد من المطيعين لانه نقص والنقص عليه تعالى محال واما الوعيد بالعقاب فقد اخرج منه المؤمنون المغفور لهم بالدلائل الدالة على ان الله تعالى قد يغفر لبعض عباده الذنوب واما الكفار فلا يتخلف الوعيد في حقهم للدلالة الشرعية الدالة على قتلهم خلودهم في النار واما المؤمنون غير المغفور لهم معاصيهم فلا بد من نفوذ الوعيد في حقهم ولو بتعذيب واحد منهم اثلاً يلزم الخلف في خبره تعالى

ومن الجائز عليه تعالى عقلاً أن ينظر بالابصار لانه سبحانه وتعالى موجود وكل موجود يصح أن يرى فهو سبحانه يصح أن لا يرى لكن لم تقع رؤيته تعالى في الدنيا لغير نبينا ﷺ محمد ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم ورؤيته سبحانه في الآخرة للمؤمنين ولحجبة شرعاً باتفاق أهل السنة والجماعة لنص القرآن والاحاديث الشريفة ولاجماع الصحابة عليها لكن رؤيته تعالى بلا كيف وبلا انحصار ومعنى قولنا بلا كيف انها بدون تكيفه سبحانه بكيفية من كفيات الحوادث من نحو المقابلة للرأي والجهة والتحيز لان الرؤية قوة ادراكية يجعلها الله تعالى في خلقه لا يشترط فيها عقلاً مقابلة المرى ولا كونه في جهة وحيز ولا غير ذلك وانما جعلت هذه شروطاً عادية يجوز ان يخلق الله تعالى الرؤية بدونها ومعنى قولنا ان رؤيته تعالى بلا انحصار اي بدون انحصاره تعالى عند الرأي بحيث يحيط به لاستحالة الحدود والنهايات له تعالى ولا تخالف بين وجوب رؤية المؤمنين له تعالى وبين قوله في القرآن الشريف لا تدركه الابصار لان معنى ادراك الابصار رؤيتها على وجه الاطاعة بحيث يكون المرى متحيزاً بحدود ونهايات وهذا لا نقول به لانه محال عليه تعالى وقد خالف في جواز رؤيته تعالى بعض المبتدعة وتمسكوا

بشبه مردودة عليهم في الكتب المطولة
ومن الجائز عليه تعالى ارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام
للتخاطق فليس ارسالهم واجباً عليه تعالى ولا مستحيلاً بل اطف منه
تعالى واحسان ورحمة بمحض الفضل لما في ارسالهم من الحكم
والمصالح التي لا تحصى منها معاودة العقل فيما يستقل بمعرفته مثل
وجود الاله سبحانه وعلمه وقدرته ومنها استفادة الحكم فيما
لا يستقل به العقل مثل المعاد الجسماني والحساب ومنها بيان حال
الاعمال التي تحسن تارة وتقعج اخرى من غير اهتداء العقل
الى مواقعها ومنها بيان منافع الاغذية والادوية ومضارها التي
لا تقي بها التجربة الا بعد ادوار واطوار مع ما فيها من الاخطار
ومنها تكميل النفوس البشرية بحسب استعداداتهم المختلفة في
العمليات والعمليات ومنها تعليم الصنائع الخفية من الحاجيات
والضروريات ومنها تعليمهم الاخلاق الفاضلة الراجعة الى
الاشخاص والسياسات الكاملة العائدة الى الجماعات في المنازل
والمدن ومنها الاخبار بتفاصيل ثواب المطيع وعقاب العاصي
ترغيباً في الحسنات وتحذيراً عن السيئات الى غير ذلك من
الفوائد ثم بعد اعتقادنا بجواز ارسالهم في حق الله تعالى وانه ليس
بواجب عليه يجب علينا اعتقاد حصول ارسالهم من لدن آدم الى

رسولنا ﷺ محمد ﷺ صلى الله تعالى عليه وعلى جميع الانبياء
والمرسلين وسلم وسياً في بيان كيفية تفصيل الايمان بهم عليهم
الصلاة والسلام في الباب الثاني والله الموفق

﴿ الباب الثاني ﴾

« في بيان الايمان بالرسول والانبياء والملائكة والكتب . »
« واليوم الآخر وما يتبع ذلك وفيه خمسة فصول . »

﴿ الفصل الاول ﴾

« في بيان الايمان بالرسول والانبياء عليهم الصلاة والسلام »
اعلم ان الرسول هو انسان ذكر حرا وحي الله تعالى اليه
بشرع وامره بتبليغه للخلق وان لم يؤمر بالتبليغ يسعى نبياً فقط
وقد تقدم ان ارسال الرسل من الجائز على الله تعالى ولكن قد
حصل منه تعالى ارسالهم تفضلاً على عباده لما فيه من القوائد
الكثيرة والايمان بالرسول هو ان تؤمن بان الله تعالى ارسلهم
مبشرين ومنذرين وايدهم بالمعجزات الخارقة للعادات وان تؤمن
بما يجب لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم عليهم الصلاة
والسلام فيجب لهم الامانة ويستحيل عليهم ضدها وهو الخيانة

ويجب لهم الصدق ويستحيل عليهم ضده وهو الكذب . ويجب
القطاعة ويستحيل عليهم ضدها وهو الغفلة وعدم القطعة . ويجب
لهم تبليغ ما أمرهم الله تعالى بتبليغه للخلق ويستحيل عليهم ضدها
وهو كتمان ذلك ويجوز في حقهم الاعراض البشرية التي لا تؤدي
الى نقص في مراتبهم العملية وكال الايمان بما ذكرنا ان يكون
مقروناً بالدليل فنقول في بيان ذلك

يجب للرسول عليهم الصلاة والسلام الامانة وهي العصمة
ومعناها حفظ ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بمعية . ويستحيل
عليهم ضد الامانة وهي الخيانة فهم محفوضون ظاهراً من الزنا
وشرب الخمر والكذب وامثال ذلك . من المنهيات الظاهرة
ومحفوظون باطناً من الحسد والكبر والرياء وامثال ذلك من
المنهيات الباطنة وما اوجهم من النصوص الشرعية وقوع المعضية
منهم فقول بتأويلات حسنة مذكورة في كتب التفسير وشروح
الاحاديث النبوية فلي المكلف اذا اشتبه بشيء من تلك
النصوص في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام ان يرجع في
تأويله الى العلماء الاعلام ليفهم منهم تأويله ويكون اعتقاده
موافقاً لاعتقاد اهل السنة والجماعة والدليل على وجوب الامانة
لرسل عليهم الصلاة والسلام واستحالة الخيانة عليهم لو

خافوا بفعل معصية لكننا ما مورين به لانه تعالى امرنا باتباعهم
في اقوالهم وافعالهم واحوالهم من غير تفصيل والله سبحانه وتعالى
لا يأمر بالمعصية

ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام الصدق ويستحيل عليهم
ضده وهو الكذب. اما وجوب صدقهم واستحالة الكذب عليهم
فيما يبلغونه عن الله تعالى فالدليل عليه انه لو كذبوا في ذلك
للزم الكذب في خبره تعالى لتصديقه لهم بالمعجزات وهي خوارق
العادات التي يجريها الله تعالى على ايديهم تأييداً لهم لانها نازلة
منزلة قوله سبحانه صدق عبي في كل ما يبلغ عني وتصديق الكاذب
كذب وهو محال عليه تعالى فيكون كذبهم فيما يبلغون عنه تعالى محالاً
واذا استحال كذبهم في ذلك وجب صدقهم فيه وهو المطلوب
واما وجوب صدقهم واستحالة الكذب عليهم في غير ما يبلغونه عنه
تعالى فالدليل عليه انهم لو كذبوا لكان كذبهم خيانة تخالف وجوب
الامانة والعصمة لهم وقد تقدم الدليل على وجوب الامانة لهم
واستحالة الخيانة عليهم صلى الله تعالى وسلم عليهم اجمعين

ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام الفطانة وهي التفتن واليقظة
وبستحيل عليهم ضدها وهو الغفلة وعدم اليقظة والدليل على
ذلك انه لو لم يكونوا فطناء وكانوا مغفلين لما امكنهم اقامة الحجة

علي اخضاعهم والمجادلة معهم لافناءهم بالحق وهذا يخالف منصبه الذي ارساوا به وهو هداية الخلق الى الحق فوجب بذلك له الفطانة واستعمال عليهم ضدها وهو الغفلة وهو المطلوب

ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام تبليغهم للخلق ما امرهم الله تعالى بتبليغه ويستحيل عليهم ضده وهو كتمانهم شيئاً من ذلك والدليل على ذلك انهم لو كتبوا شيئاً مما امروا بتبليغه للخلق لكنا ما مورين بكتبان العلم لان الله تعالى امرنا بالافتداء بهم وكوننا ما مورين بكتبان العلم باطل فكتمانهم شيئاً مما امروا بتبليغه للخلق يكون باطلاً فوجب لهم تبليغ ما امروا بتبليغه واستعمال عليهم كتمان شيء من ذلك وهو المطلوب

واما الجائز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام فهو سائر الاعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العالية وذلك كالاكل والشرب وجماع النساء في الحلال والامراض التي لا تخل بمنصب الرسالة ولا تكون منفرة للخلق عن الاجتماع بهم والاخذ عنهم والدليل على ذلك مشاهدة تلك الاعراض بهم وهي لا تخل بمنصب الرسالة واما الامراض التي تخل وتنفرد عنهم الخلق مثل الجنون والاعماء الطويل والجذام والبرص والعمى فهي بمنعنة عليهم ولم يثبت ان شيئاً كان اعمى وما كان

بايoub من البلاء فقد كان أماً تحت الجلد ليس منفراً وما اشتهر في قصته من الحكايات المنفرة فهي باطلة

واما السهو فممتنع عليهم في الاخبار البلاغية اي التي يبلغونها للخلق نحو الجنة اعدت للمتقين وفي غير البلاغية ايضاً نحو قام زيد وذهب عمرو لانه يورث الشبهة لبعض الضعفاء سي في عموم اخبارهم وهو ينافي بمنصب الرسالة . واما السهو في انعام غير البلاغية والبلاغية كالسهو في الصلاة فهو غير ممتنع عليهم وحكمة وقوعة منهم ان يرى الناس كيف يعملون عند حدوث السهو في عباداتهم لان دلالة الفعل اوضح من دلالة القول . واما النسيان فهو ممتنع عليهم في البلاغيات قولية كانت او فعلية فالقولية نحو الجنة اعدت للمتقين والفعلية نحو صلاة الضحى اذا امروا بفعلها ليقتردي الناس بهم فلا يجوز نسيان شيء من ذلك قبل تبليغ الأولى بالقول والثانية بالفعل . واما بعد التبليغ فيجوز نسيان ما ذكر من جانب الله تعالى لحكمة يعلمها . واما النسيان من جانب الشيطان فمستحيل عليهم اذ ليس للشيطان عليهم سبيل ووسوسة الشيطان لا دم عليه السلام لتمثيل ظاهري والممتنع لجهل بواطنهم والمخلص انه يجوز على ظواهرهم ما يجوز على بقية البشر ما لا يؤدي الى نقص واختلال بمنصب الرسالة واما بواطنهم فمنزهة محفوظة

متعلقة برهيم وما يوم خلاف هذا فمؤول يرجع في فهم تأويله الى
 العلماء الاعلام وليعلم ان جميع ما ذكر في حق الرسل عليهم الصلاة
 والسلام من الوجوب والاستحالة والجواز يلزمنا ان نعتقه في
 حق الانبياء وهم الذين اوحى الله تعالى اليهم بشرع ولم يامرهم
 بتبليغه للخلق لانه ربما ترجع اليهم الناس في الاستفتاء عن
 احكام شرائع الرسل قبلهم ولانهم مأمورون ان يبايعوا الخلق انهم
 انبياء ليجتروهم ولانهم يعمهون بما اوحى اليهم
 ثم ليعلم انه يجب الايمان بجميع الانبياء والرسل اجمالاً بان
 يؤمن المكلف بكل نبي ورسول لله تعالى وبما يجب لهم وما يستحيل
 وما يجوز والاولى ان لا يعين عدداً مخصوصاً لاختلاف الروايات
 في عددهم وقد قال تعالى (منهم من قصصنا عليك من قبل ومنهم من لم
 نقصص عليك) لكن يجب الايمان تفصيلاً بالرسل الذين ذكرت اسماءهم
 في القرآن الشريف وقد جمعنا اسماءهم الشريفة في هذه الايات
 اسماء رسل الله في القرآن خمس وعشرون نخد بيان
 هم آدم ادريس نوح هود يونس الياس اليسع داود
 اسحق ابراهيم لوط موسى ذو الكفل يحيى زكريا عيسى
 شعيب ثم صالح ايوب هارون ثم يوسف يعقوب
 ثم سليمان واسماعيل محمد * ختمهم الجليل

❖ الفصل الثاني ❖

« في شرح معجزات الرسل التي ابدى الله تعالى بها وبيان »
« طريق وقوعها واقامة الحجج بها »

اعلم انه قد تقدم في هذا الكتاب ان الجائز العقلي هو ما
يقبل الثبوت والانتفاء وان كل جائز فهو داخل تحت تصرف
قدرة الله تعالى . مما كان عظيما ودقيقا الصنع وتوضيح ذلك بعد
ثبوت ان الخالق لهذه الكائنات هو الله تعالى ما نشاهده من اعماله
في هذه المصنوعات من العظمة والدقة والحكمة ولنشر الى تفصيل
بعض ذلك فنقول ننظر الى عالم الكواكب وما اشتمل عليه من
العظمة والغرابة وعجيب الترتيب والانتظام كما يظهر من كتب علم
المهيمية التي تكففت بشرح حقيقة ذلك ولننظر الى عالم الجويات
وما احتوى عليه من الهواء والرياح والبروق والرعود والسحاب
والامطار والكائنات الجوية التي افردت بالتأليف وصارت علما
واسعا ولننظر الى الارض وما اشتملت عليه من الجبال والادوية
والكهوف والسهول والبحار والانهار والنباتات والمعادن والكائنات
الارضية من الزلازل والتغيرات العظيمة ولننظر الى عالم
المعادن وما فيها وما احتوى عليه من الانواع المختلفة في الالوان

والطعوم والخواص والمنافع . ولننظر الى عالم النبات وما فيه . من اختلاف الاشجار والازهار والاشجار المتنوعة في الالوان والروائح والطعوم والاشكال والاقدار والخواص والمنافع وغرائب تولده ونموه وقامته وسائر احواله التي افردت بالتأليف واصبحت علماً من اعظم العلوم . ولننظر الى عالم الحيوان وما يحويه من العظائم والغرائب في اختلافه في الصغر والكبر والقوة والضعف والدكاء والبلادة وتباين الاشكال والهيئات والاصناف وما فيه من عجيب التركيب وغريب التأليف وما في اعضائه من احكام الصنع واتقان الوضع حتى وفي كل عضو بوظيفته . واذا نظرنا في انفسنا وما اشتمل عليه الجسد الانساني من غريب الصنع وبديع التركيب لاختدنا الحيرة وادركتنا الدهشة وفي الاطلاع على كتب التشریح الانساني وما بينته من اعضاء الانسان ووظائفها وغرائب انبيتها وتراكيبها وانتظاماتها ودقيق صنعها عبرة لادلي الابصار

ومن اغرب ما في الانسان حواسه من السمع والبصر والذوق والشم واللمس واغربها حاسة البصر وما احتوت عليه من باهر الصنع بوضع طبقات العين واشكالها وصفاتها وانتظامها واحكامها على نواميس كونية حتى وفدت بوظيفة الابصار التي تختار في

كيفية الافكار وتالله ان العلوم التي تكفلت بالكلام على هذه
العوالم وشرح حقائقها واحوالها وان تكن قد جاءت بكثير من
عجائبها مما الاطلاع عليها يربي الايمان في القلوب لمن وفقه الله
تعالى ويشهد لصانعها بعظيم القدرة وكمال العلم والحكمة لكن ما
انطوى علمه من عجائبها ودقائق حكمها واسرارها هو بحر عجاج
لا تدركه العقول ولا تفني بالاحاطة به الروايات والنقول
فسبحان من كانت هذه الكائنات بارادته وقدرته وتدبيره
وحكمته فبعد التأمل في حدوث هذه الموجودات وانه لا بد لها
من صانع هو رب الارض والسماوات اعلم قطعاً ان كل جاز
عقلاً مهما كان عظيماً جسيماً وغريباً عجيباً فهو داخل تحت
تصرف قدرة هذا الاله القادر العالم الحكيم ولكن وجدنا انه
سبحانه قد وضع في تكوين هذه الكائنات وتصوير تلك العوالم
اسباباً وقوانين جرت عادته تعالى في احداث هذه الحوادث
عندها فجعل مثلاً حدوث النبات بواسطة التراب والماء والحرارة
وحدوث الحيوان بواسطة انتقال مادته الاصلية من الذكر
الى الانثى ونسبته في جوف الانثى بوسائط شتى مع مرور زمن
مخصوص على كل من هذين التكوينين ولكن لدى تدقيق
النظر والبحث في الادلة العقلية وملاحظة عظيم قدرته سبحانه

وكمال علمه وتدبير عجائب صنعه ظهر لنا معشر اهل السنة والجماعة ان جميع تلك الاسباب والقوانين التي وضعها الله سبحانه وجرت عادته في احداث الحوادث عندها ما هي الا عادية بمعنى ان عادته تعالى جرت باحداث الحوادث عندها لا بتأثيرها وان الزمن الذي خصص لتكوينها وحدوثها ما هو الا عادي ايضاً وهو سبحانه وتعالى قادر على احداث تلك الحوادث بدون تلك الاسباب والقوانين وبدون مرور ذلك الزمن الذي يكون ظرفاً لتكوينها وحدوثها ويظهر ذلك لمن تأمل ان التراب والماء والحرارة لا يظهر فيها ادنى داع لان تصور انواع النباتات كل نوع منها على لون وطعم ورائحة وشكل خاص ولبس عندها قدرة وعلم وارادة توهمها للتصرف في انواع النباتات ذلك التصرف العجيب الغريب وايضاً انا نجد بعض انواع النبات مشتملاً على دقائق من الصنعة وغرائب من الوضع قد يحدث في زمن قصير جداً ونجد نوعاً آخر بسيط التكوين ليس فيه تلك الدقائق ولا يحتوي على تلك الغرائب قد يحدث في زمن طويل ممتد وهذا تنبيه من الحق تعالى على ان الزمن ليس شرطاً متوقفاً عليه التكوين توفقاً لازماً عقلاً بل ان ذلك الزمن لم يجعل ظرفاً للتكوين الا عادة جرت للحق تعالى من غير احتياج اليه والا فلو

احتيج اليه لكان الشيء الاغرب في الصنعة أطول زمناً من الشيء الذي يكون دونه في الغرابة وبما تقرر ظهر ان الله تعالى الذي أحدث هذه الكائنات قادر على إحداثها بدون تلك الشروط والاسباب والازمنة الموضوعة لتكونها فيجوز ان يوجد الله تعالى نباتاً في لحظة طرف او اقل بدون تلك الاسباب التي جرت عادته ان يحدث النبات عندها وقادر على ايجاد حيوان كذلك وعلى فلب الجماد نباتاً او حيواناً في لحظة طرف واحداث اعظم من ذلك من خوارق العادات ولكن ذلك منه سبحانه لم يكن مطرداً بل قد يجز به على يد رسول من رسله معجزة مصدقة له بدعوى الرسالة كما قلب عصا سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام ثعباناً ثم اعادها عصا في زمن يسير وهكذا توجه جميع خوارق العادات التي نقل لنا وقوعها معجزات للرسول عليهم الصلاة والسلام جرت على ايديهم تصديقاً لهم مثل انقلاق البحر وانشقاق القمر وكلام العجاوات ونجي عرش بلقيس في لحظة طرف و بعد ذلك كله فانك ترى بعض من استولت الغفلة على قلوبهم قد سئرت عنهم عظمة مصنوعات الله تعالى المعتادة لديهم وغربتوا كثرة مشاهدتهم لها ويحبون من حدوث شيء نادر الوقوع لم تجر العادة في بروزه لدى حواسهم وربما يكون هذا الشيء في العظمة

ودقة الصنعة دون ما جرت العادة بمحصله والفته انفسهم وما
ذلك الا لهدم اعنيادهم على مشاهدة ما نذر وقوعه حتى ربما
كذبوا من يخبرهم به اشد التكذيب وان كان ثقة عندهم مثلاً
تراهم يعلمون ان التراب ينقلب نباتاً ثم غذاء ثم دماً ثم نقطة ثم بعد
انتقاله لرحم الانثى ينقلب علقة ثم قطعة لحم ثم لتصور حيواناً
سميماً بصيراً شاماً ذائقاً لامساً ثم يخرج من بطن الانثى ضعيف
العقل والقوى ثم يصير قوياً صلباً وليبياً حاذقاً وعالمياً مدققاً
ويقول انا وانا وما جسده الا قبضة تراب وسيعود كما كان ومع
ذلك لا يحبون من جميع ما جرى في هذه التحولات والاطوار
واذا اخبرهم مخبر ان فلاناً الرجل الصالح قد شفي الله تعالى فلاناً
المبتلي بالبرص على يديه بمجرد انه لمس ودعا له تجدهم قد عدوا
ذلك من الخيال وحسبوا الخبز به من خرافات الاقوال ولو كان
المخبر من اصدق الرجال والحال ان شفاء ذلك البرص على ذلك
الوجه ليس باعظم من تكون الانسان بتلك الاطوار العجيبة بل
دونه في العظمة بكثير وليس الفرق بين الامرين الا ان الاول
قد جرت به العادة والثاني ليس كذلك ولكن ما دمننا نعتقد ان
الموجد لكلا الامرين هو الله القادر العليم الفاعل المختار فأي
داع يدعو للاذعان بالاول والانكار للثاني نعم لو ان الدعوى

ان ذلك الرجل الصالح قد اوجد شفاء الارص بقدرته كان الانكار وجه وذلك لعدم صلاحية قدرته لاحداث هذا الشفاء ولكن الدعوى ان الله تعالى قد شفى الارص على يديه كرامة اكرمه بها فلا وجه للانكار ما دام المخبر صادقاً موثقاً به ونسب ذلك التأثير لله تعالى الذي هو قادر على كل جائز وهذا الامر كان من الجائزات اذا احتطت علماً بجميع ما قرناه فاعلم ان الله تعالى لا ارسل الرسل للخلق ايدهم بالمعجزات لتكون دليل صدقهم في دعواهم الرسالة والمعجزة هي امر خارق للعادة يظهر على يد مدعي الرسالة من الله تعالى فالرسول عند ما يدعو القوم الذين ارسل اليهم الى تصديقه وامتنال الشرع الذي يبلغهم اياه عن الله تعالى لا بد انهم يريدون منه دليلاً على صدق دعواه فيقرحون عليه خرق العادة في الامر الفلاني والامر الفلاني من نحو انشقاق القمر وخروج ناقة من الصخر وغير ذلك فالله سبحانه وتعالى يخرق العادة على يد ذلك الرسول ويوجد ما افترحه عليه اولئك القوم حينئذ يظهر لهم صدقه في دعواه ويؤمنون به وبما جاء به من عند الله تعالى لانهم يلزمهم ان يقولوا حينئذ في الاستدلال ان هذا الامر الخارق للعادة لا يقدر على ابرازه الوجود الا الاله القادر عليه ولولا ان ذلك

الرجل المدعي الرسالة صادق لما ابرز الله تعالى على يديه ذلك الامر الغريب فابرزه على يديه هو تصديق له من جانب الله تعالى بلا ريب فالمعجزة تكون في حق ذلك الرسول وفي حق قومه بمنزلة قول الله تعالى صدق عبدي في كل ما يبلغه عني ونظير ذلك في رجل ادعى في حضرة ملك انه سفير بينه وبين رعيته الحاضرين في حضرة الملك وعليهم ان يصدقوه فيما يبلغهم عن ملكهم فطلب منه اولئك الرعايا ما يدل على تصديق الملك له في تلك الدعوى فقال ان علامة تصديق الملك لي في ذلك انه يقوم الآن عن كرسيه ويخطو سبع خطوات ويقف ذلك ثلاث مرات على خلاف عادته فبمجرد سماع الملك ذلك قام عن كرسيه وفعل مثل ما قال الرجل فلا شك ان القوم الحاضرين يميزون حينئذ بصدق ذلك الرجل ويعدون قيام الملك بتلك الكيفية تصديقاً له فيعتقدون جميع ما يبلغهم ذلك الرجل عن ملكهم ومن يقل بخلاف هذا فهو من الحق بمكان او مكبل بقيود العناد والخسران وانذا بلغنا الى ههنا فنقول

ان المعجزات التي اظهرها الله تعالى على ايدي الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام هي كثيرة جداً فلذلك ذكر منها ما اشتهر وذكر في القرآن المجيد او في صحيح الاحاديث النبوية ونشرح

توجيه حصول تلك المعجزات على قانون العقل السليم حتى تندفع شبه المبطلين المنكرين لما من اهل الضلال ويزداد بذلك يقين اهل الحق وعصاة الايمان ولكن بعد ان نتكلم على اشهر المعجزات المذكورة في القرآن لبعض الرسل نفرد فصلاً بالمعجزات نبينا ﷺ محمد ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم ونتكلم على بعض الطرق التي اوصلت اتباعه الى الخطوة بتصديقه واتباع طريقه فنقول من المعجزات التي ذكرت في القرآن الشريف معجزة سيدنا موسى على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام بانفلاق البحر حين ضرب به بعصاه حتى مرّ بنو اسرائيل فيه ونجوا من فرعون ثم اهلك الله تعالى فرعون وقومه بالطباق البحر عليهم عند ما ارادوا الحق موسى وقومه فاعلم ان من بالغه خبر هذه المعجزة ان كان منكراً لوجود الله العالم والعاية بالله تعالى فهذا يكون الصواب في حقه ان نقام له الدلائل على اثبات وجوده تعالى واثبات صفاته الجليلة ثم بعد ذلك يبين له حال المعجزات وان كان مؤمناً بوجود الخالق سبحانه فمضى تصور عظمة قدرته وتأمل في عظام اعماله وتصور ان انفلاق البحر ما هو الا جائز عقلي من جملة الجائزات الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى لان العقل يحكم بقبوله للثبوت والانتفاء ولا يلزم من ثبوته فعال

فلا مانع بمنه من التصديق بذلك وبما يوضح جواز انفلاق
البحر ان الماء قابل للانقسام كبقية الاجسام وقابل للتماسك
كما يشاهد تماسكه بالجمود بالبرد مثلما يرى في الانهر العظيمة
التي تجمد ايام البرد وتمر عليها الحيوانات وان كانت انفلاق
وتماسك ماء البحر بتلك السرعة حتى مرَّ بنو اسرائيل بين
قطعه ثم رجوعه الى السيلان سريعاً حتى غرق فيه فرعون وقومه
اموراً عظيمة تحتاج الى قدرة تامة فالله سبحانه وتعالى تام القدرة
فلا يعجزه ذلك فنحن معشر المسلمين لما اخبرنا بهذه المعجزة القرآن
الكريم على لسان رسول الله سيدنا ﷺ محمد ﷺ صلى الله تعالى عليه
وسلم الذي ثبت صدقه لدينا بالبراهين العديدة وهي من الجائزات
العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى التامة آمنة وصدقنا
بذلك من دون شك ولا ريب وكل منصف اذا تأملها لا يجدها
من المحالات والله قادر على احداثها تأييداً لرسوله وحفظاً
لعباده المؤمنين واهلاكاً لاعدائه الكافرين

ومن المعجزات التي ذكرت في القرآن المجيد ايضاً لسيدنا
موسى عليه السلام نبع الماء من الحجر عندما ضرب به عصاه بامر
الله تعالى ف قيل كان حجراً مخصوصاً وقيل المراد اي حجر كان
وهنا يقال ايضاً ان من بلغه خبر هذه المعجزة ان كانت منكرًا

للخالق تعالى فقد ذكرنا ما هو الصواب فى حقه وان كان مؤمناً بوجود الخالق تعالى وتام قدرته وعظم اعماله فى كفه انصدىق هذا الامر ان بتصور ان نبع الماء من الحجر له طررقان جائزان . الاول . ان الله تعالى يخلق وهرز من العدم مقداراً من الماء يكفى بني اسرائيل ثم يجعل سبيل بروزه فى مشاهدتهم من الحجر عند ما يضر به موسى . والثانى . ان يحول الله تعالى الهواء ماء ويجعل سبيل بروزه فى المشاهدة ايضاً من الحجر وتحول الهواء ماء وعكسه هو من الامور الجائزة التى دخلت تحت تصرف قدرة الكفاوهرن كما يعلم من فن الكفماء وفى هذا العام قدروا ان يحولوا الهواء سائلاً من السائلات فما بالك بقدرة من خلق الكفماء وهرن وجميع اعماله فنحن معشر المسلمين لما اخبرنا بذلك الصادق ورأبنا ان ذلك من الجائزات الداخلة تحت تصرف القادر سبحانه آمنا وصدقنا به وبأن الله تعالى اوجدته معجزة سيدنا موسى عليه السلام وبقاء حياة عباده بني اسرائيل الذين اوعوزهم الماء فى التيه

ومن معجزات سيدنا موسى عليه السلام المذكورة فى القرآن الشريف انقلاب عصاه ثعباناً كبيراً ابتلع الجبال والعصى الكثرفة التى سحرتها سحرة فرعون وخيلتها للناس حيات

فهذه المهيضة أيضاً يقال فيها ان السامع بها ان لم يكن مؤمناً بالخالق تعالى وبِعَظَم قدرته فقد تقدم ما هو الصواب في حقه وان كان مؤمناً بالخالق تعالى فيكفيه لتجوز وقوع هذه المهيضة تصويره ان مصنوعات تعالى العظيمة من عوالم النبات والحيوان كلها حدثت بقدرته وتكوينه وقد حوّل موادها من صورة الى صورة فقلب التراب نباتاً والنبات حيواناً وان الاسباب التي جعلها في هذا الكون لحدوث هذه الكائنات والازمنة التي جعلها ظروفاً لحدوثها ما هي الا عادية والله تعالى قادر على تلك الاعمال بدون تلك الاسباب وبدون تلك الازمنة وان الله تعالى قادر على اعدام الاجسام او تزيقها هباء لا تدركه الابصار فتحن معشر الامة المحمدية لما اخبرنا الصادق بحصول تلك المهيضة لسيدنا موسى عليه السلام ونحن نعتقد بكمال قدرة الله تعالى عليها وعلى اعظم منها من الجائزات آتينا وصدقنا بها وقلنا لا مانع من ان الله تعالى قلب تلك العصا التي هي جسم نباتي ثعباناً عظيماً وكبر جسمه بضم بعض الاجسام الارضية اليه وبعد ان ابتلع الحبال والعصي اعاده عصا بقدر ما كانت وافني الاجسام التي زادها في تكبيره واجسام الحبال والعصي التي ابتلعها او فرق جميع ذلك وصيره هباء لا يرى وكل ذلك اوجده الله تعالى

بدون الاسباب والازمنة العادية التي شرعها في الكون لذلك الصنع اذ هو قادر على ذلك . وكان خرق العادة في هذا الحال معجزة دالة على صدق رسوله موسى عليه الصلاة والسلام ومن معجزات سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام التي اخبر بها القرآن المجيد رفع الطور وهو الجبل فوق بني اسرائيل حتى قبلوا الميثاق وهذه المعجزة يسلم بجواز وقوعها من يؤمن بوجود الاله القادر ويتأمل في اعماله العجيبة وانه كم رفع من اجرام عظيمة جداً واقامها في الفراغ وان قيل على مذهب المتأخرين من الفلكيين ان تلك الاجرام قائمة في الفراغ بناموس الجاذبية قلنا ان من اوجد ذلك الناموس هو قادر على احداث ناموس نظيره لرفع الطور على ان الاسباب التي وضعها سبحانه وتعالى في هذا الكون ما هي الا عادية على ما تقدم بيانه فهو قادر سبحانه على ايجاد هذه الكائنات بدون وجود اسبابها فتعجب مفسر المصدقين بالقرآن الكريم قد اخبرنا بهذه المعجزة الصادق وهي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف القادر الذي يؤمن بوجوده وبكمال قدرته فتؤمن ونصدق بمصولة بقدره الله تعالى معجزة سيدنا موسى عليه السلام وتروها لبني اسرائيل حتى قبلوا الميثاق

ومن معجزات سيدنا موسى عليه السلام ارسال الجراد والقمل والضفادع والدم على قوم فرعون وانزال المن والسلوى على بني اسرائيل في التيه وهذه الاشياء يؤمن بجواز وقوعها من يؤمن بالله تعالى القادر على هذه الامور واعظم منها وتوضيح جوازها انه يشاهد الى الآن في هذا الكون ارسال الجراد وغيره من الحيوانات المؤذبة كالديدان والفيران على زرع قوم دون قوم ويشاهد ان بعض الافاليم يفسد ماؤها ويورث شربه امراضاً لاهلها وبعد البحث عن سببه يظهر انه قد نولد في ذلك الماء حيوانات صغيرة جداً لا تدرك الا بالمكبرات ولعل الدم كان من هذا القبيل ويشاهد ايضاً انه قد يقع عوض المطر اشياء لم يعمد وقوعها ويعال وقوعها اهل البحث بان ريجاً نقلتها من مكان آخر وانزلتها على آخرين فما دام الحال ان جميع تلك الاشياء من الجائزات عقلاً المشاهد نظيرها في ايماننا فما المانع من ان الاله سبحانه اوجدها على يد موسى عليه السلام معجزة له وترهيباً للقيط اعدائه ورزقاً لبني اسرائيل الذين كانوا في التيه يعوزهم القوت فتفضل عليهم تعالى بالمر والسلوى فتجن معشر المسلمين نؤمن بمحصول جميع تلك الجائزات على يد موسى عليه السلام بخلق الله تعالى معجزة له كما اخبرنا

بذلك الصادق

ومن المعجزات التي ذكرها القرآن الشريف خروج ناففة من
صخرة على يد سيدنا صالح عليه الصلاة والسلام عند ما طلب منه
قومه ذلك حتى يؤمنوا به فمن يسمع هذا الخبر ويكون مصدقاً
بوجود الاله القادر بكفئه للتصدق بجاوز ذلك ان يتصور عجائب
صنعه تعالى وانه قادر على قلب التراب حيواناً وتحويل المواد الى
صور مختلفة اذ لا مانع من ان الله تعالى صور قطعة من نفس
مادة تلك الصخرة من باطنها بصورة ناففة وقلبها للحيوانية بصورة
النفاق وجعلها حية حساسة ثم فلق الصخرة عنها واخرجها لقوم
صالح معجزة له عليه السلام فان الاسباب والازمنة التي جعلها
عادته سبحانه في تكوين الحيوانات ما هي الا عادية وهو قادر
على ايجاد الحيوانات بدونها ولم يوجد في باطن الصخور حيوانات
مثل الدود لا يدري الباحثون كيف تخلفت داخل الصخر ووجد
حولها نبات دقيق مثل العفن الذي يظهر على الحيطان الرطبة
تتغذى به وكلما رعته نبت غيره وقد شوهد ذلك ونقله الثقة
فما دام هذا جائزاً في مثل هذه الحيوانات فهو جائز في مثل
النافقة اذ لا فرق الا بالكبر والصغر وهو لا يفيد الاستحالة في
الكبير دون الصغير فنحن معشر المؤمنين نعتقد بحصول تلك

المعجزة لانها من الجائزات الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى وقد اخبر بها الصادق فهي حق وصدق بلا ريب ومن المعجزات التي اخبر بها القرآن المجيد عدم احتراق سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالنار العظيمة التي القاه فيها الملك الكافر الذي حاجه ابراهيم عليه السلام فمن يكن مؤمناً بوجود الاله القادر يعتقد ان النار لا تحرق بطبيعتها ولا بقوة اودعت فيها بل احراقها هو بخلق الله تعالى وعدم احراقها من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف الاله سبحانه وان كان ذلك خلاف العادة فلا مانع يمنعه من تجويز وقوع هذه المعجزة ومن ينكر وجود الخالق تعالى ويعتقد ان النار تحرق بطبيعتها فهذا يكون الصواب في حقه ان يقدم له اولاً الدلائل الدالة على وجود الاله سبحانه وعلى قدرته على كل الجائزات ويوضح له ان النار ليست معرقة بطبيعتها بل بخلق الله تعالى الاحراق عند ما تمس شيئاً قابلاً للاحتراق اذ لا موجب في نفس حقيقتها يقتضي ان تحرق الاجسام لانه ان قيل ان موجب احراقها هو النور الذي فيها وهو مولد الحرارة المحرقة قلنا هذا نور الجاهل وهو الحيوان الصغير الذي يوجد في الليل على النباتات وفي ماخره نور سطع والمادة التي ينبعث منها ذلك النور مادة

حيوانية فصفورية لا حرارة فيها ولا احراق وكذلك كثير من
 المواد الفصفورية كما يعلم من فن الكيمياء وان قيل ان موجب
 الاحراق في النار هو اتحاد العناصر الذي لتكون النار بسببه
 على زعم الكيماويين المتأخرين قلنا نطلب البيان الكافي لِمَ كان
 هذا الاتحاد موجبا للاحراق دون جميع الاتحادات التي تحصل
 بين العناصر والاجسام الكيماوية كما يعلم من فن الكيمياء وان
 قيل ان موجب الاحراق هو الحركة المخصوصة للاجزاء الفردة
 للجسم مع الاجزاء الفردة للاكسجين احد جزئي الهواء كما يقول
 ايضا المتأخرون من الكيماويين قلنا نطلب التوضيح الشافي لِمَ
 كانت هذه الحركة موجبة للاحراق دون جميع الحركات التي تحصل
 بين اجزاء الاجسام المتحدة على قول اولئك الكيماويين ولم لم
 تكن حركة اجزاء الجسم الذي تنشأ عنه البرودة المفرطة حتى
 يجمد بها الماء موجبة للاحراق ولم خصت الحركة الاولى
 بالحرارة والاحراق والحركة الثانية بالبرودة والتجميد فهنا
 يظهر ان الخصم لا يسمه الا ان يقول لا ادري الا ان كلا
 قد خص بما ينشأ عنه ولا بد من مفصص فنقول له نحن نعلم
 ذلك المخصص هو الله تعالى الذي خص ما شاء بما شاء فاحراق
 النار ليس الا بخلقها وابتدائها وليس في النار شيء لا يقتضي ان

يؤثر بالاحراق ولا بسواه بل هي مستغرة تحت تصرفه سبحانه وتعالى ان شاء انشاء عنها الاحراق والاعدام وان شاء انشاء عنها البرودة والسلام نعم قد جرت عادته سبحانه سيئ هذا الكون انه جعلها معجزة بخلافه وايضا فاذ اراد خرق العادة بعدم خلق الاحراق فيها فلا مانع يمنعه ولا حجير عليه وقد اشار سبحانه الى خرق العادة فيها معجزة لسيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام بما تلاه علينا في القرآن الحميد من قوله في خطاب النار يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم وهذا كناية عن انه تعالى لم يخلق فيها الحرارة والاحراق بل خلق ضد الحرارة فيها وهو البرودة وجعلها سلاما وامانا لا برودة مهلكة فنحن معشر المؤمنين لما اخبرنا الصادق المصدوق بهذه المعجزة آمنا وصدقنا بحصولها ولا مانع يمنع من تصديقها وهي من جملة الجائزات الداخلة تحت تصرف خالق الارض والسموات

ومن المعجزات التي ذكرت في القرآن الشريف ما جرى على يد سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام من شفاء الابرص والاكمة واحياء الموتي باذن الله تعالى فمن كان مؤمنا بالله العالم سبحانه وتصور عجائب اعماله من تحويل الذباب الى حيوانات متنوعة لا يمتنع من تجويز احياء الموتي بقدرته تعالى وشفاء المرضى وبراء

الآلهة معجزة سيدنا عيسى عليه السلام فإن هذه المذكورات من الجائزات العقلية وهي في نظر العقل أسهل من خالق الحيوان من التراب وإبرازه سميماً بصيراً وإن كانت كلا الأمرين لدى قدرة الله تعالى على حد سواء إذ لا يقال في حقه تعالى إن الشيء الفلاني سهل والشيء الفلاني أسهل عليه بل الجميع تحت تصرفه في السوية والوسائط التي جعلت أسباباً في حدوث مثل هذه المذكورات ما هي إلا عادية وكذلك الزمان الذي جعله ظرفاً لحدوثها والله تعالى قادر على خرق العادة وإيجاد هذه الأمور بدون تلك الأسباب والزمان كما مرّ بيانه فنحن معشر الموحدين قد أخبر الصادق بهذه المعجزات وحصولها على يد سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام فأمنّا بها وصدقنا

ومن المعجزات التي ذكرها القرآن الكريم وجرت على يد سيدنا عيسى عليه السلام أيضاً تصويره من الطين كهيئة الطير وتفخه فيه فيصير طيراً بأذن الله تعالى فما دمنا نعتقد أن الله تعالى هو الذي خلق جميع هذه الحيوانات الموجودة في الدنيا على تنوع أنواعها من التراب وإن الأسباب التي وضعها لتكونها والزمن الذي جعله ظرفاً لتصورها كل ذلك أمر عادي والله تعالى قادر على إيجاد ذلك بدون تلك الأسباب وذلك الزمان

فلا مانع يمنعنا من تجويز وقوع تلك المعجزة الخارقة على يد سيدنا عيسى عليه السلام بخلاف الله تعالى كما قال سيدنا عيسى عليه السلام بإذن الله وحيث قد أخبرنا بذلك الصادق المصدوق فقد آمننا وصدقنا بمحصله معجزة مؤيدة لدعوى ذلك الرسول الكريم

ومن المعجزات التي أخبر بها القرآن الشريف وجرت على يد سيدنا عيسى عليه السلام نزول مائدة من السماء ليأكل منها أصحابه الخواريون رضي الله تعالى عنهم وذلك امر جائز اذ لا مانع يمنع العقل من التصديق بانزول اي جسم كان من جهة السماء كما ترى الامطار وبعض اجسام اخرى تغبر بها علماء الارصاد وما دما نعتقد بقدرة الله تعالى على خلق جميع الاجسام فالله سبحانه وتعالى قادر على خرق العادة وخلق المائدة وانزالها من السماء على سيدنا عيسى عليه السلام واصحابه معجزة له وتأيداً لدعواه ونحن آمننا بوقوعها لاخبار الصادق بها

ومن المعجزات المذكورة في القرآن الكريم تسخير الشياطين والريح لسليمان وإلانة الحديد لداود عليهما الصلاة والسلام فبكل ذلك من الجائزات العقلية التي لا يحكم العقل باستحالتها داخلية تحت تصرف الاله القادر فالشياطين من جملة عبيد الله تعالى قابلون للتسخير مقهورون تحت امر خالقهم سبحانه والريح

انما تسييرها وتصريفها في الاكوان بقدرته عز وجل والحديد معدن قابل للالائة وان جرت عادة الله تعالى في الالائه بسبب الحرارة ولكن ذلك سبب عادي والله قادر على الالائه بدون ذلك السبب فلا مانع من ايجاد الله تعالى لهذه الخوارق على يد هذين الرسولين الكريمين معجزة لها وتأيداً لدعواهما الرسالة ونحن معشر اهل الايمان المصدقين بقدرة الله تعالى العظيم الشأن وبجواز هذه الحادثات وصدق القرآن المجيد قد آمننا وصدقنا بحصولها بدون شك ولا ريب وهي بالنسبة لاعمال الله تعالى المشتعلة على اعجب العجائب واغرب الغرائب لا يستبعد العقل السليم منها شيئاً والله الهادي الى سواء السبيل

وبقيت مميزات للرسل عليهم الصلاة والسلام منذ كرم بعضاً من مشهورها في الفصل الآتي لمناسبة بينها وبين مميزات سيدنا محمد ﷺ عليه وعليهم الصلاة والسلام



﴿ الفصل الثالث ﴾

« في بيان معجزات نبينا سيدنا ﴿ محمد ﴾ رسول الله »
 « صلى الله تعالى عليه وسلم وبيان بعض الطرق »
 « التي كانت برهاناً على صدق دعواه »

من اعظم المعجزات التي جاء بها سيدنا ﴿ محمد ﴾ عليه الصلاة والسلام القرآن الشريف فهو المعجزة الباقية الى انقضاء الدنيا بخلاف بقية المعجزات فان كلاً منها قد انقضى بجميحه . ولشرح هذه المعجزة العظيمة والطارقة الجسيمة على وجه يفهمه الخالص والعام ولا يعثر به شبهة لدى الافهام فاعلم ان من حكمة الله تعالى البالغة انه قد يؤيد رسله بمعجزات من قبيل ما فاق ويرع فيه القوم المرسل اليهم حتى لنقطع حجتهم عن رسولهم باننا نجعل جنس ما جئت به من خارق العادة فلما كان تعلم طريقاً في ايجاده لا نعلمها نحن ولا يكون في الحقيقة الا امرأ معتاداً مثلاً عندما ارسل الله تعالى سيدنا موسى عليه السلام كان فن السحر شائعاً في القبط قوم فرعون ولهم فيه المهارة الشامة . ويعلمون ما هو الممكن للبشر معرفته وصنعه منه وما لا يكون في طوقهم فلما سحر السحرة منهم الجبال والعصي بأمر فرعون

وصارت ترى حيات تسعى التي سيدنا موسى عليه السلام عصاه
 بأذن الله تعالى فقلها الله تعالى ثعباناً عظيماً فابتلعت تلك الحيات
 الكثيرة ثم لما اخذها بيده عادت عصا كما كانت فخر السحرة
 ساجدين لله تعالى وآمنوا برسالة موسى وصبروا على تعذيب
 فرعون لهم وقتلهم بالصلب في جذوع النخل وما ذلك الا انهم
 لمعرفتهم فن السحر وعلمهم بمقدار ما يدخل منه في طوق البشر
 وما لا يدخل ايقنوا ان تلك الخسارة وهي انقلاب العصا ثعباناً
 كبيراً ابتلع الكثير من الحبال والعصي المسحورة على صورة
 الحيات ثم عاد عصا كما كان وتلك الحبال والعصي عدمت وتلاشت
 من الوجود ما هي من نوع السحر وليس في طوق البشر الوصول
 الى هذه الدرجة منه فآمنوا بانها من خوارق العادات التي
 لا يقدر عليها الا رب الارض والسموات اوجدها مهيضة موسى
 مؤيدة لدعواه الرسالة ومن لم يكن من اهل المعرفة في فن
 السحر يمكنه الاستدلال على صدق سيدنا موسى عليه السلام
 بسبب تصديق اولئك السحرة له بان يقول ان هؤلاء السحرة
 لاشك انهم همسكون بدين ابائهم واجدادهم ومتمززون
 بسلطنة فرعون ويخافون من مخالفته الهلاك ثم لم الدراية سيف
 فن السحر بمقدار ما يدخل في طوق البشر منه وما لا يدخل

فلولا انهم علموا يقيناً ان تلك الخارقة التي ظهرت على يد موسى ليست من نوع السحر ولا يدخل في طوق البشر الوصول اليها لما آمنوا بموسى وتركوا دينهم ودين آبائهم وزهدوا في عزة فرعون ورضوا بالتمذيب والصلب في جندوع النخل فقالوا لفرعون فاقض ما انت فاض انما تقضي هذه الحياة الدنيا فايما نهم بموسى مع ذلك كله اعظم دليل على صدقه بدعوى الرسالة وان تلك الخارقة اظهرها الله تعالى على يده مهيضة شاهدة بصدقه واما من لم يرد الله تعالى فيه خيراً كما وقع لفرعون فإنه ضل عن هذا الاستدلال واتبع طريق الشبهة وقال السحرة انه يعني موسى كبيركم الذي علمكم السحر وهي شبهة باطلة اذ لا يخفى ان موسى من بني اسرائيل الذين كانوا مستعبدين للاقباط قوم السحرة اصحاب السلطنة والمالك فلا داعي يدعو اوائلك السحرة الى مخالفة فرعون باتباع موسى ولو فرض انه هو الذي علمهم السحر كما قال فرعون ايصدق العقل انهم يقدهون على ذلك لمجرد تعلمهم منه ويقبلون الذلة بعد العز والقتل والصاب عوض الحياة وهم عقلاء يميزون الخير من الشر فلولا اعتقادهم الجازم بان تلك المعجزة ليست من نوع السحر وهي دالة على صدق موسى فدعوى الرسالة وانهم وان فارقوا عز الدنيا وعدموا حياتها

الغالية فسيهوضون بهز الآخرة وحياتها الأبدية لا اقدموا ذلك
 الاقدام وقبلا ما قبلوا تشبهة فرعون اضعف من بيت العنكبوت
 وقد جاء بها اما تكبرا وعنادا واما جهلا وشقاء وكذلك لما
 بعث الله تعالى سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام كان من
 الطب شائعا في بني اسرائيل فسكان من حكمته تعالى ان جعل
 الكثير من معجزاته عليه السلام من قبيل اعمال اهل الطب
 فابرا على يديه الابرص والاكمة واحيا الموتي فاهل المعرفة في
 علم الطب لا يحتاجون في تصديق رسالته الى امر صعب بل
 من الواضح لديهم ان يقولوا اتنا نعلم فن الطب ومقدار ما يمكن
 الانسان ان يبلغه فيه من الاعمال وما لا يمكنه فيدخل في
 طاقة الاطباء الخذاق ان يشفوا الابرص لكن بمعالجة مخصوصة
 مع مرور زمان مخصوص واما شفاؤه في الحال بمجرد لمسه او
 الدعاء له فهذا ليس في طوقهم ويمكنهم ان يشفوا مرض الاعين
 الذي يكون عرضيا ليس مغفلا بجوهر البصر واما شفاء الاكمة
 عديم البصر فهذا ليس في طوقهم واحياء الموتي ايضا ليس في
 طوقهم البتة وحيث ان عيسى قد اتى بهذه الخوارق التي ليست
 داخلة في طوق البشر كما يظهر لنا من الاطلاع على فن الطب
 فيكون ذلك دليلا على صدق دعواه الرسالة اذ ان تلك الخوارق

ليست الا بإيجاد الله تعالى القادر على كل شيء اجراها على يد عيسى معجزة له مؤيدة دعواه واما غير اهل المعرفة في فن الطب فلم ان يستدلوا على صدق عيسى بتصديق هؤلاء الاطباء نظير ما استدل من آمن بموسى ولم يكن من اهل المعرفة في فن السحر لما شاهدوا ايمان السحرة به اذا علمت جميع ما قرأناه فاعلم انه قد نقل الينا بالنواتر المفيد لليقين اى نقل الينا الجماهير الكثيرة الذين لا يحصى عددهم ويحيل العقل تواطؤهم على الكذب كاحالته مثلاً تواطؤ الناس جميعاً على الاخبار بوجود مكة والحال انها غير موجودة عن الجماهير الكثيرة كذلك وهم جراً عن الجماهير الكثيرة كذلك الذين شاهدوا سيدنا ﴿محمد﴾ بن عبد الله بن عبد المطلب ورأوه رأي العين واحاطوا باحواله وما جرى له في مدة حياته مع الامم حتى تم له تصديق الالوف من اتباعه بكل ما جاء به انه بعد ما مضى له من العمر اربعون سنة بين قومه وقد عرفوه بالصدق والامانة حتى دعوه ﴿محمد﴾ الامين ولم يجر له في تلك المدة تعلم القراءة والكتابة ولم يجتمع مع اهل هاتين الصنعتين اجتماعاً يمكنه معه ان يتعلمهما منهم وباهله ذلك لاكتساب جملة ما عرف الامم وشرائع الافنديين وقوانين الممالك ولم يعثر عليه في تلك

المدة انه كان يعانى شيئاً من ذلك وبذلك لم يجر له في تلك
 المدة ممارسة صناعة الفصاحة والبلاغة فلم يكن له عناية بالشعار
 واخطب والرسائل العربية لا قولاً ولا رواية ولم يكن مولعاً
 بمحاورة الفصحاء ومغالبة البلغاء من كل ما يقوى فيه مملكة
 تلك الصنعتين الشريفتين ويؤمله الى بلوغ الدرجة القصوى
 فيها. قام بين جماهير العالم من عرب وعجم مع قلة ذات يده
 وفقد الناصر والمعين وليس في آباءه سبق ساطنة قد زالت
 فيظن به انه يريد استردادها بالتجمل على الرئاسة فادعى ان
 الله تعالى قد ارسله الى الناس كافة ليبلغهم ما شرعه لهم متكفلاً
 بنجاحهم في الدنيا والاخرة وان هذا الشرع يناسب زمانه الذي
 ارسل فيه الى انقضاء هذه الدنيا وهو ناسخ لكثير من احكام شرائع
 الرسل الذين ارسلوا قبله في الزمان الماضي الذي كانت تلك
 الاحكام المنسوخة تناسبه وانه ينههم عن عوائد واخلاق
 قبيحة مضره بصالحهم ورثوها عن آباءهم او زينها لهم الشيطان
 واقبح شيئ منها عبادة الاوثان والذيران والاشجار والاشجار
 وانه يأمرهم بتوحيد الله تعالى واعتقاد انصافه بصفات الكمال
 وتنزهه عن صفات النقصان وافراده تعالى بالعبادة واداء شكره
 على نعمه التي انعمها عليهم وبالحقيقة ذلك الشكر عائد بالمنافع

اليهم كخضوعهم له في الصلوات الناشئة عنه تهذيب نفوسهم ووصلتهم مع خالقهم وكراماتهم الامكنة التي وعدهم عندها غفران السيئات الى غير ذلك من كل ما يجلب لهم الخير ويدفع عنهم الضرر فعندما سمع منه اولئك الجماهير هذه الدعوى العظيمة نفروا من قبول دعواه وعادوه اشد المعادة وهجر منهم الازل والحلان وكذبوه الشيوخ والشبان وتحول له الادواء اعداء والمواقفون اخصاماً الداء ثم اخذوا في مجادلته ومخاصمته وجرحهم منهج المجادلة الى طالب الحجة وصار كل منهم يطلب منه برهاناً على صدق دعواه ويتعجل له التعجيز في كل ما يهواه وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ينصب لهم الدلائل ويوجب منهم كل سائل ومن اعظم الحجج التي استند في اثبات دعواه اليها وجعل معظم اعتماده عليها ما تلاه عليهم من مجموع كلام عربي يسميه قرآناً ويقول انه من عند الله تعالى ارسله به اليهم وهو مشتغل على التصريح بانه رسول الله تعالى الى الناس كافة وانه صادق في كل ما يبلغه عنه تعالى وهو متكفل ببيان الشرع الذي شرعه الله تعالى لهم وانه يتحداهم باقصر جملة منه يسميها سورة بمعنى انه يستدل على انه من عند الله تعالى بعجز فصحاء اهل اللسان العربي وبلغائه عن الاتيان بما يشاوي اقصر صورة

منه بفصاحتها وبلاغتها وقد كان في الامة العربية امراء الفصاحة
 والبلاغة العربيتين الرائج في ذلك الزمان سوفهما بيت اهل
 تلك الامة فكانتا اعظم علومهم واكرم مفاخرهم وهم اكثر
 الناس شاعراً وخطيباً وفيهم العالمون بالاساليبهما الخماون
 اعلامهما والمحيطون بامرارها وبما هو في طوق البشر من
 مراتبها وبما ليس في طوقهم ولم يزل صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصفهم بالضعف والقصور عن معارضة اقصر سورة من ذلك
 القرآن ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً منوهاً بذلك في كل محفل
 مشيراً له في كل جحفل ومع ذلك يسهل احلامهم في عاداتهم
 وعباداتهم ويطعن في معبوداتهم التي عبدوها بضلالاتهم فاخذ
 علماء الفصاحة والبلاغة منهم وامراءؤها بينهم يتأملون في ذلك
 القرآن ويسبرونه بمسار التبيان ويتدبرونه تدبر الناقد البصير
 عسى ان يتبين لهم طريق امارضته وابطال حججه فلا ورك ما
 وجدوا (وان يوجد الى الان وبعد الان الى انقضاء الزمان مع
 وفور الفصحاء والبلغاء وكثرة الاعداء الالاء نقول هذا على
 رؤوس الاشهاد والقرآن ينطق به في عدة آيات وهو يتلى في
 كل ناد) لسكن ظهر لهم ان هذا القرآن قد بلغ مرتبة سيف
 الفصاحة والبلاغة لا تدركها القوي البشرية ولو ان احداً كبار

وعارض لجاء بالنت البارء واصبح سخرية عند الصادر والوارد
فحقق لديهم عجزهم عن معارضة ولو باقصر سورة منه فافر من
وفقه الله تعالى منهم بعجزهم بل بعجز البشر وبان ذلك دليل
على انه من عند خالق القوى والقدر وصدقوا دعوى سيدنا
﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم بالرسالة من الله وتركوا
عاداتهم القبيحة وعباداتهم الباطلة واعتنقوا ما شرعه الله تعالى
لم واجتبهاء ثم ان كثيرا ممن لم يكونوا من اهل الفصاحة والبلاغة
من الامة العربية او من سواهم من الاعاجم وجد لهم من
الاستدلال بمعجزة القرآن على صدق سيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله
تعالى عليه وسلم بدعوى الرسالة ما يقنع افكارهم ويحملهم على
اعتناق دينه الشريف وذلك بان يقولوا ان ﴿ محمدا ﴾ عليه
الصلاة والسلام قد قام بدعوى الرسالة فريداً وحيداً مخالفاً
لجميع العالم في عاداتهم وعباداتهم لناصر له ولا معين وقد
ادعى عجز فصحاء العرب وبلغائهم المشهود لهم بكمال الفصاحة
والبلاغة عن معارضة اقصر سورة من قرآنه الذي جاء به
وهؤلاء مع تمسكهم بعباداتهم وعباداتهم الموروثة عن اباائهم
والأولفة من لدى نعومة اظفارهم ومع تمصهم لشيرتهم وبقي
جلدتهم وليس لدى ﴿ محمد ﴾ من خطاط الدنيا ما يبعث على

رغبهم فف اتباعه ولا هو صاحب عصبفة وقوة ففهمهم من بعطفه لانه فف اول دعواه عاده الاهل والارحام بل ففممع الانام فقد اقر اولئك الفصحاء البلاء بفهمهم عن معارضة اقصر سورة من قرآنه وان درفة الفصاحة والبلاغة المحتوي عليها لا تبلغها الطاقة البشرية وصدقوا بدعواه الرسالة من عند الله تعالى فاولا انهم قد فحقق لفهمهم على ما عندهم من كمال المعرفة فف فن الفصاحة والبلاغة انهم عاجزون عن معارضة قرآنه وان ذلك القرآن لم فكن الاتيان به فف طوق البشر وهو دلف على انه من عند الله تعالى لا امنوا ﴿﴾ بفحمد ﴿﴾ وتركوا عاداتهم وعباداتهم الموروثة المألوفة ولا رغبة هناك لهم فف حطام ولا خوف من انتقام ولا فففى ان اصعب شفة على العاقل مفارقة دفنه الذي فرجو به النفاة فف الدنيا والآخرة واصعب شفة بعد ذلك عليه مفارقة عوائده التي الفها وتلقاها عن اسلافه فف ان البعض وان استشعر برداءة عوائده يصعب عليه مفارقتها وفحكم عليه نفسه بلازمة فف العاقل لا ففارق دفنه الا اذا ففقن النفاة فف دفن سواء ولا ففجر عوائده لا سفا الموروثة المألوفة الا بسبب قو فف فاهر ففال هو لاه القوم الفصحاء البلاء مع ﴿﴾ بفحمد ﴿﴾ واففانهم به على هذا الوجه هو دلف لنا كاف لتصدقنا افاه ففما

ادعاء من الرسالة من عند الله تعالى (وليس ايمان هؤلاء الفرقة بالتقليد للفرقة الذين هم اهل معرفة بالفصاحة والبلاغة بل ايمانهم بطريق استدلالى كما هو ظاهر، ولهذا الطريق وامثاله كلفت الاعاجم بالايمان برسالة نبينا عليه الصلاة والسلام وان لم يعرفوا لسانه العربى)

ثم ليعلم ان في القرآن استدلالاً على صدق سيدنا * (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم في دعوى الرسالة من طريق غير طريق اشتغاله على الفصاحة والبلاغة اللتين اعجزتا فصحاء العرب وبلغاءهم وهو ايضا معجزة من هذا الوجه خارقة للعادة لا يمكن البشر الايمان بها وبيان ذلك انه اذا تأمل فيه اهل الخبرة في نقد الكلام ومعرفة الصفات الفاضلة فيه وذوو المعارف والفنون والسياسات وتدبروا اساليبه ومحتوياته ظهر لهم بالنظر الصادق ان هذا القرآن قد وجدت فيه خواص فاضلة وصفات كاملة لا يمكن في العادة اجتماعها في مجموع كلام مهما تأنى فيه واضعه واتسع اطلاعه على الماضي والحاضر والمستقبل واحوال الامم في شؤونها اجمع والاحاطة في جميع الفنون والاداب والحكم والسياسات وتحوي فيه عدم المناقضة والتضارب وحسن الاساب مع الانفراد عن الاساليب المعهودة عند العرب الا ان يكون

القائل هو الله تعالى القادر على ذلك كله وعلى جمعه في كلام
يريد جمعه فيه وذلك انهم يجدون هذا القرآن يخبر عن غيوب
مستقبلة تأتي طبق اخباره كوعده اتباع * (محمد) * عليه
السلام بدخول مكة آمنين فجاء الامر كذلك ويخبر عن قصص
الاولين وسير المتقدمين كما هي حكاية من شاهدها وحضرها
ويخبر عن الضمائر من غير ان يظهر ذلك من اصحابها بقول
او فعل كما يعلم من حوادث حدثت لبعض اتباع * (محمد) *
عليه السلام وبعض اعدائه (كما جاء في التفسير وكتب
الاحاديث) وهو مع اتساع مجاله في كل فن من اخبار واحكام
ومواعظ وامثال واخلاق واداب وترغيب وترهيب ومدح
الاخيار وذم الفجار وتحذير من فبائح السجيا ومواقع الدنايا
وتدبير السياسات ومراعاة الاوداء ومدافعة الاعداء ومجادلة
الايخسام وتبيك الطغام واقامة الدلائل على وجود الباري
تعالى وتوحيده وعلى الحشر والنشر ودفع الشبه وازالة الريب
ووصف دار النعيم واحوال سكانها ودار الجحيم واهوالها
ووصف عالم السموات وما في العالم العاوي من الايات من
كواكب وامطار وسحاب وبروق ورعود وعجائب ووصف
الارض وجبالها وسهولها وبحارها وبتاييمها وانهارها وما اشتملت

عليه من نباتات وحيوانات ومعادن وازهار وثمار واشجار واطيار
وظلمات وانوار حتى يصح ان يقال انه لم يبق علماً من علوم
الاولئل والاواخر الا صرح به او اشار اليه على اساليب متنوعة
وطرائق مبتدعة لم يقع فيه تناقض ولم يتخلله تضارب خالياً عن
جميع العيوب خارجاً بحسن نظمه عن مشابهة كل اسلوب ليس
له مثال يحتذي عليه ولا امام يقتدي به فلا هو من نوع القصاصد
العربية ولا من الخطب البدوية ومع ذلك فهو في العقول
مستحسن وسيف النفوس مستمتع وفي الاذواق مستعذب وفي
القلوب محبوب وللاطلاع ما لوف كلما تكرر حلا ومن اي الافواه
سمع علا وغلا ولا يصح في العقل السليم ان تجتمع كل تلك
الصفات فيه اتفاقاً ولا يصدق بالصدفة في ذلك الفكر الصحيح
فمن الواجب في حق هؤلاء المتأملين فيه والمتدبرين فيما يحويه
واللائق بانصافهم بعد ذلك ان يقولوا ان الذي ظهر لنا وتحققنا
من اجتماع تلك الصفات في هذا الكلام البديع انه كلام تعجز
عنه قوى البشر ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً فانيان * (محمد) *
عليه السلام به وهو امي ومن المحال عادة ان يأتي به اكبر
العلماء واحذق الفلاسفة واعظم المؤرخين واكبر السياسيين
دليل واضح على انه من عند الله تعالى ارسل به * (محمد) *

ليكون معجزة له تدل على تصديقه اياه في دعوى الرسالة واعلم ان هذا الطريق في الاستدلال على كون القرآن معجزة ايد الله تعالى بها سيدنا * (محمدًا) * صلى الله تعالى عليه وسلم قد هدى الله تعالى به كثيرًا من اتباعه عليه الصلاة والسلام كما هدى بالطريق الاول وهو احتواء القرآن على الفصاحة والبلاغة اللتين عجز فصحاء العرب وبلغاؤهم بسببهما عن معارضة اقصر سورة منه ولم يزل كل من هذين الطريقين سهل السالك على اهل المعرفة بفن الفصاحة والبلاغة وعلى اصحاب المعرفة بفضائل الكلام الى الآن وبعد الآن الى انقضاء الاليالي والايام ومن لم يكن من اهل هاتين الفضيلتين فله الاستدلال بخضوع اهلها وتسليمهم بتلك المعجزة انظارقة للعادة حتى فارقوا دين اباهم وعواندهم واتبعوا سيدنا * (محمدًا) * صلى الله تعالى عليه وسلم في دينه وهداه كما تقدم شرح ذلك قريبًا وبذلك ظهر ان معجزة القرآن التي عطاها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي معجزة باقية الى آخر الزمان وبقية المعجزات وان يكن قد انتفع بها من شاهدها من كان في عصر الرسل عليهم الصلاة والسلام وانتفع بها من نقلت اليهم بالنقل الصحيح كاهل الاعصر التي بعد الرسل لكنها لم تبق مشاهدة الى الان وبعد الآن فله معجزة

القرآن هذه الخاصة من بقاء مشاهدتها على كروار الزمان وهذا من جملة ما اكرم الله تعالى به سيدنا * (محمدًا) * صلى الله تعالى عليه وسلم وخصه به عن سائر الرسل الكرام لكن الهداية بيد الله تعالى يهدي من يشاء الى الصراط المستقيم ومن معجزات سيدنا * (محمد) * صلى الله تعالى عليه وسلم التي ذكرت في القرآن الشريف والحديث المنيف انشقاق القمر فرفذين بطلبه عليه السلام من ربه حينما طلب منه المشركون ذلك فرائى انشقاقه الكثير من اهل مكة اسلامًا ومشركون وورد الى مكة جماعات من المسافرين الذين كانوا بعيدين عنها ولكن افق امكنتهم مساو لافقها فاخباروا انهم رأوا انشقاق القمر في تلك الليلة وعدم رؤية اهل الارض جميعًا لذلك الحادثة لا بنافي وقوعها لان القمر بسبب اختلاف الافاق التي يراه منها اهل الارض لا يظهر على الناس جميعًا في آن واحد بل كل وقت يظهر لاهل افق ويختفي عن غيرهم كما يعلم من فن الهيئة وهذه المعجزة من يسمع بها ويكون مؤمنًا بوجود الاله القادر ويتصور ان انشقاق القمر من الجائزات العقلية لا يمنع عن التصديق بوقوعها بعد صحة نقلها وتوضيح جوارها ان القمر ما هو الا جسم من جملة الاجسام القابلة للانقسام

والالتحام وكم يوجد في ارضنا من انشقاق جبال عظيمة وحوادث
وديان لم تكن واللتحام جبال كانت منفصلة وهذه الحوادث
الارضية وان تكن جرت عادة الله تعالى باليجادها باسباب يحدتها
الله تعالى من نحو الزلازل والصواعق والامطار الغزيرة ولكن
تلك الاسباب ما هي الا عادية والله تعالى قادر على ايجاد تلك
الحوادث بدون تلك الاسباب كما يعلم من كمال قدرته سبحانه
والقادر على التصرف بهذه الاجسام الارضية تلك التصرفات
هو قادر على التصرف في القمر بالانشقاق ونحوه اذ لا فرق بينه
وبينها في الجسمية وقبول الانشقاق والالتحام الا ان القمر
اكبر منها والكبر والصغر لا دخل له في قبول ذلك وعدم قبوله
في جانب قدرة الله تعالى ثم ان الروايات الصحيحة التي نقل
لنا فيها تلك المعجزة تفيد ان القمر انشقى فرقتين فرقة فوق الجبل
وفرقة دونه والمراد بذلك انه صار بمراى الراى ان فرقة منه
فوق الجبل اي في افقه لا بمعنى انها ركزت على نفس الجبل وفرقة
دونه اي في مقابله لا بمعنى انها تحت الجبل وهكذا يقول الواحد
منا قد رايت القمر فوق الجبل وخلفه وفوق البحر والحال ان
القمر ليس كذلك وانما مراده التعبير عن كيفية الرؤية له فلا
يقال ان القمر جسم كبير جداً دون ارضنا بقليل علي ما يقوله

علماء الهيئة فلا يمكن ان فرقة منه توضع على نفس جبل صغير من جبال الارض وبسبب ذلك الجبل وفرقة منه تكون تحت الجبل بالفعل لان هذا غير مراد كما علمت وانما نصت الرواية على كيفية هذه الرواية لتفيد ان الفرقين من القمر قد تباعدتا عن بعضهما حتى لا يكون للمشركين اشتباه فيما لو كانتا متقاربتين فيقولون ان رؤيتنا اشتقاقه هي من غلط الحس والتخيل الذي لا اصل له في الواقع ومن المعلوم ان القادر على شق القمر فرقتين هو قادر على تباعدهما ذلك التباعد ثم ضمهما لبعضهما ثم من غريب ما يحكى عن بعض شروح المدونة ان فرقة منه نزلت لجنبه وخرجت من كفه عليه السلام فهذه الرواية غريبة لا يجب علينا الايمان بها لعدم قوة سندها فلا حاجة لنا في تأويلها وتطبيقها على قانون العقل ومع هذا فيمكن تطبيقها بان تلك القطعة كانت صغيرة قابلة للنزول والخروج من كفه اذ لا صراحة في تلك الرواية بانها كانت نصف القمر وهذا لا استحالة فيه وقدرة الله تعالى صالحة لذلك ونحن معشر المسلمين لما نقل لنا اشتقاق القمر بميزة انبياء عليه الصلاة والسلام بالنقل الصحيح وهو من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى آمننا وصدقنا بوقوع ذلك بلا ريب

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام وقوف الشمس مدة من الوقت وردها بعد المغيب وقد روى هذا في بعض الاحاديث وروى ايضاً ان الشمس وقفت عن المغيب لبوشع بن نون عند ما كان مع بني اسرائيل يقاتل الجبارين وذلك معجزة له ايضاً والاحاديث في وقوف الشمس وردها وان كانت آحادية بمعنى ان نقلها لم يكن متواتراً قطعي الثبوت بحيث يكفر منكره لكن الايمان بذلك هو الموافق لسان المسلمين والاسلم لهم فيه دينهم فتحن نؤمن به ونصدق ووقوف الشمس وردها بعد المغيب وان كان في نفسه امرأ عظيماً جداً ولكنه من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى ولا يعد عظيماً بالنسبة لعظيم قدرته سبحانه وتوضيح ذلك انه سواء اعتبرنا ان الشمس هي التي تسير او ان الارض هي التي تدور على محورها وتمر باوجها على الشمس كما نقول به الهيئة الجديدة فكلا الامرين لم يكن الا بقدرة الله تعالى فهو الذي يسير الشمس او يدير الارض مقبورة بقدرته وساططانه والذي يكون قادراً على تحريك كل من هذين الجسمين العظيمين هو قادر على ايقافهما ساعة من النهار او على عكس حركتهما مدة من الوقت ثم اعادة الحركة كما كانت ولا يلزم على ذلك محال وان قيل علي فرض تسليم القول بالهيئة

الجديدة وان الارض هي التي تدور لو وقفت الارض عن حركتها او انعكست حركتها يلزم ان يبق ماء البحر اخذاً بحركة الاستمرار فسكان يفيض على اليابسة ويفرق اهلها فلنا ان القادر على ايقاف الارض او عكس حركتها هو قادر على سلب حركة الاستمرار من ماء البحر وجعله تابعاً للارض في وقوفها وعكس حركتها فلا يفيض حينئذ على اليابسة ولا يلتفت الى قول بعض الملحدين انه ليس من حكمة الخالق تعالى ان يوقف ذلك الجسم الكبير المبني حركته على ناموس عظيم في الكون وهو ناموس الجاذبية كما يقول اهل الهيئة الجديدة لاجل غرض واحد من البشر وهو* (محمدًا و يوشع)* عليهما السلام لانا نقول لم يكن ذلك الصنع منه تعالى لاجل مجرد غرض واحد من البشر وانما هو الحكمة بالغة وهي اظهار المحجزة الخارقة للعادة التي ينشأ عنها اعتداء الوف من الخلق ويرجعون بذلك من الكفر الذي يهلك نفوسهم الى الايمان الذي يحييها الحياة الابدية وينشأ عنها تثبيت الوف وتمكينهم بالايمان من امنوا قبل ذلك ويبقى ذكرها ونقلها بين الخلق يتجدد بها الجيل بعد الجيل وينتفع بنقلها من اراد الله تعالى هداة ويتصور بها عظمة قدرته تعالى وعجيب اعماله فهذه الحكمة العظيمة توازي في

العظمة حصول تلك الخارقة وتفوقها ويلىق بهما ان تحصل تلك الخارقة لاجلها على ان ذلك الموجد نظر الى مجرد عظمة تلك الخارقة ولو قابلاها بعظمة قدرة الله تعالى لما وجدها شيئاً يذكر وهذه الخارقة وغرض واحد من البشر عند الباري تعالى على حد سواء في ان كلا منهما تحت تصرفه ومشيتته ولا بعظم شيء منهما لدى عظمتهم وان كان في نظرنا القاصر اننا نجد الفرق بينهما عظيماً وهما عند الله سيان في الجواز والامكان ثم انه في بعض الروايات التي نقلت تلك المعجزة ما يفيد ان الرسول طلب وقوف الشمس او اعادتها فلا يقال على فرض تسليم رأي الهيئة الجديدة بدوران الارض انه كان الصواب في حق ذلك الرسول ان يطلب وقوف الارض او عكس حركتها عوضاً عن طلب ذلك في الشمس لانا نقول على فرض تسليم ذلك فلا مانع من ان يكون الرسول يعلم حقيقة الامر ولكنه طلب ذلك في الشمس بناء على الظاهر والجاري في رأي الشعب والمألوف بينهم في الاستعمال والله سبحانه يعلم المقصود من طلبه ولا يكون ذلك غلطاً من الرسول وهكذا نرى اهل الهيئة الجديدة يجهلون في كلامهم على ظاهر ما يبدو لاهل لغتهم ويمررون في استماعهم فيقولون طلعت الشمس وغربت وهم

يعتقدون وقوتها وحركة الارض ولم نسمعهم يقولون طلعت الارض او غربت او وصلت الارض لمقابلة نور الشمس او فارقتهم وكل ذلك منهم على حسب الشائع في الاستعمال وظاهر ما تعطيه المشاهدة اذا علمت ما قرناه واندفعت عنك تلك الشبهة بما قرناه فاعلم اننا معشر المسلمين قد آمنا بهذه المعجزة اذ لا مانع يمنع من وقوعها والله قادر على ايجادها معجزة مؤيدة لرسوله الكرام يهدي ويثبت بها الالوف من الانام

ومن معجزات نبينا عليه الصلاة والسلام التي نقلت اليها في الاحاديث الشريفة نبع الماء من بين اصابعه فاستقى منه العدد الكثير وتكثير الطعام القليل حتى شبع منه الجمل الغفير فمن يعتقد بوجود الآله سبحانه وقدرته على خلق الاجسام وبراها من العدم او قلبها من صورة الى صورة فلا مانع ينعه من تصديق هاتين المعجزتين وتوضيح ذلك انه لا مانع ان الله تعالى عند طلب الناس من الرسول الماء خلق سبحانه الماء او قلب الهواء ماء وصار ببرزه للحاضرين من بين اصابع رسوله عليه الصلاة والسلام حتى اكتفى المستقون للماء وقلب الهواء ماء هو داخل تحت قدرة الكياوين في كسبهم وقد ورد قرآناً في المجلات العلمية انهم اكتشفوا قلب الهواء سائلاً فهايك بقدرته خالق الهواء

والماء واهل الكيمياء وكذلك لا مانع ان يخلق الله تعالى طعاماً من جنس الطعام القليل الذي كان في حضرة الرسول ربيضه اليه ولم يشاهد الحاضرون الا ان الطعام القليل قد كثر وشبع الكثير منه فحيث كان جميع ذلك من الجائزات العقلية وقدرة الله تعالى صالحة لا يرازه وقد نقل لنا وقوعه معجزة لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فقد آمننا وصدقنا به معشر المسلمين ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام شفاء الامراض المضاللة على يديه مجرد اسمه لاصحابها او دعائه لم يرد عين احد اصحابه بعد ما فلتت فعادت احسن ما كانت واحياء الميت بمجرد دعائه وهذه الخوارق قد نقلت لنا بالاخبار الشريفة فآمننا بها وصدقنا لانها جائزة وداخلية تحت تصرف قدرة الله تعالى وهو الذي يوجدها على يد رسوله معجزة له وتوضح ذلك ان شفاء الامراض وان كانت عادة الله تعالى فيه هو ان يكون باسباب وفي زمن ممتد لكن ذلك امر عادي والله قادر على ابرازه بدون ذلك خرقاً للعادة كما مرّ بآياته وارجاع العيب المقاومة وان لم تجر العادة فيه فانه من الجائزات العقلية ولا يحكم العقل باستحالته واننا نرى كثيراً من الاطباء يعاون بعض اجزاء الجسم الحيواني بعد انفصاله ويأمنهم بواسطة العمليات

الجراحية ورد العين وان لم يكن داخلاً تحت كسبهم وقدرتهم ولكنه داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى الكاملة التي لا تقاس قدرتهم بها واحياء الميت فهو من الجائزات العقلية وان لم تجر العادة به وان القادر على جعل الجماد حيواناً واعطائه الحس والحركة والادراك هو قادر على احياء الجسم الحيواني بعد ان تفارقه الحياة فمن يتصور عظيمة قدرة الله تعالى وعجائب اعماله لا يمتنع من تصديق وقوع هذه الخارقة ما دامت تنسب لفعله تعالى

ومن معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم نطق الطفل الرضيع والحيوان الاعجم والشجر والحجر وشهادتها له بالرسالة وقد نقل لنا هذا في الاحاديث الشريفة وورد في القرآن المجيد نظيره وهو كلام المدهد والنملة لسيدنا سليمان عليه السلام وهذه الخوارق هي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى ويبان ذلك ان كل شيء في هذا الكون من اجسام واعراض كالاصوات وغيرها هو بخلق الله تعالى فكلام الانسان الكبير هو لا شك بخلق الله تعالى ونفس طبيعته الحيوانية لا تستلزم صفة الكلام اذ لا فرق بينها وبين طبيعة الحيوانات العجم في الحيوانية بل لا فرق بينها وبين الجمادات

في أصل الجمعية كما أن صورته لا تستلزم صفة الكلام أيضاً إذ قد يوجد من أنواع القروء ما يشابه الإنسان في الصورة تمام المشابهة إلا في اكتساء جلده بالشعر وهذا لا يكون فرقاً موجباً لتخصيص الكلام بالإنسان الكبير ومع ذلك فلا يتكلم ذلك القرد ولا دليل على وجوب انحصار صفة الكلام بالإنسان بل قد وجد بعض الحيوانات البعيدة المشابهة عنه قابلة لتعلم الكلام وذلك كالطير المسي بالبيغا وفيما قرناه قد ظهر أن نوال الإنسان لصفة الكلام ما هو إلا بتشريف الله تعالى له بها وإن قيل يمكن أن يكون في الإنسان الكبير شيء خفي علينا ولم يوجد في غيره هو الموجب له صفة الكلام ولعله الذي يسمى بالقوة الناطقة وبعد فصلاً الإنسان أو تكوين خاص في منه كما يقول المتأخرون قلنا حصر الموجب للكلام في هذين غير مسلم على أن الثابت عندنا أن مثل هذا الموجب سبب عادي والله قادر على خلق الكلام بهير واسطته فالقادر على خلق صفة الكلام فيه قادر على خلقها في غيره من الطفل الرضيع والحيوان الأعجم والجماد وإن كان هذا خلاف العادة فالله تعالى يخرق به العادة معجزة لرسوله فيخلق تلك الالفاظ التي وجدت من ذلك الشيء الذي لم نعهده يتكلم ويصدرها عنه ويسمعا الحاضرون فنحن معشر المسلمين

قد آمننا بهذه المميزات لانها من الجائزات الداخلة تحت قدرة رب الارض والسموات

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام التي وردت الاشارة اليها في القرآن المجيد وبينها الحديث الشريف رمية صلى الله تعالى عليه وسلم وجوه الكفار يوم الحرب بكف من تراب فاصاب عين كل واحد منهم شيء من ذلك التراب وانهمزوا وهذه الخارقة من الجائزات العقلية اذ لا مانع من وصول شيء من ذلك التراب لعين كل واحد ولكن ليس في قدرة احد من الناس ان يوصله هذا الايصال ويوزعه على اعينهم هذا التوزيع ولكنه في قدرة الله تعالى فهو قادر على فعل ذلك معجزة لرسوله عليه السلام وقد آمننا عليه بهذه الخارقة التي صرف بها عنه وعن اصحابه الاعداء فقال في القرآن الشريف مخاطباً له عليه السلام بقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى يعني وما رميت حقيقة واوصلت التراب الى كل عين من اعين الكفار حيث رميت ظاهراً لان ذلك ليس في قدرتك ولكن الله هو الذي رمى حقيقة واوصل حبات التراب لاعين اعدائك المحاربين فنحن معشر المؤمنين نؤمن بمحصل هذه الخارقة معجزة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم

ومن معجزات سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اخباره بالمغيبات سواء كانت حاضرة في الزمان غائبة عن العيان او كانت مستقبلية ستأتي ولو بعد مئات من السنين وهذه المعجزة بلغت الاحاديث في كثرة حدوثها حد التواتر المعنوي وافراد حوادثها بجر لا ساحل له اما اخباره عليه السلام بالمغيبات التي كانت حاصلة في زمانه وغائبة عن عيانه فذلك كخباره بوفاة النجاشي وبالظعينة الحاملة الكتاب الى قريش وفي كتب الاحاديث من ذلك شيء كثير جداً تضيق عنه الصحف فمن اراد الاطلاع على ذلك فليرجع اليها فيرى العجب العجيب واما اخباره بالمغيبات المستقبلية فهو شيء كثير الحوادث منه ما وقع في حياته ومنه ما وقع بعد وفاته بعد ازمة قليلة او متطاولة ومنه ما سوف يقع ولندكر شيئاً من هذا النوع مما ورد في القرآن المجيد او الاحاديث الشريفة على وجه الاختصار يظهر به الحق بلا انكار فنقول من ذلك ما ورد في القرآن الشريف ان اصحابه يدخلون المسجد الحرام آمنين وكانت مكة حينئذ في ايدي المشركين وهم يحاربون له ولاصحابه فدخلها هو واصحابه عليه الصلاة والسلام وحقق الله تعالى لهم ذلك ومن ذلك قوله في القرآن غابت الروم في ادنى الارض وهم من بعد غلبهم

سيغلبون في بضع سنين فكان الامر كذلك فبعد ان غلبت فارس الروم غلبتهم الروم في بضع سنين اي ما بين الثلاث سنين الى العشر كما اخبر القرآن يعلم ذلك من السير النبوية والنارنج وفي القرآن جملة اخبار غيبية يعلم بياتها من كتب التفسير ومن ذلك ما ورد في الاحاديث الشريفة كما رواه الشيخان واصحاب السنن والحفاظ الائمة كاحمد والشافعي والبي حنيفة ومالك من انه عليه السلام اخبر اصحابه بالظهور على اعدائهم وفتح مكة والقدس الشريف والشام واليمن والعراق وظهور الامن في الممالك الاسلامية حتى تصير المرأة تسافر من الحيرة الى مكة لا تخاف الا الله تعالى فكان ذلك والله الحمد في حياته وبعد وفاته عليه السلام واخبرهم بما يفتح الله تعالى على امته وما يؤتون من زهرة الدنيا وقسمتهم كنوز كسرى وقيصر فكان ذلك وفتحت امته بلاد كسرى وقيصر وقسمت خزائنها بينهم واخبرهم انه يعدو اقدم في حلة ويروج في اخرى وتوضع بين يديه صحيفة وترفع اخرى يعني تفيض عليهم الدنيا وياخذون بالنعيم بعد قشف العيش الذي كانوا فيه وكان الامر كذلك وهذا وضع صحيفة ورفع اخرى تتحقق في كيفية تناول الطعام الذي يسمى في اللغة التركية (قالدر)

واخبرهم انهم يقاتلون الخزر والروم وبذهاب كسرى وفارس حتى لا كسرى ولا فارس بعده وكان الامر على ما اخبر واخبر انه زويت له الارض فأرى مشارقها ومقاربها وسيلان ملك امته ما زوي له منها وكذلك كان فامتد ملك امته في المشارق والمغرب ما بين ارض الهند في المشرق الى بحر طنجة في المغرب ولم يمتد في الجنوب والشمال مثل ذلك الامتداد واخبر بالموتان الذي كان بعد فتح بيت المقدس فكان بعد ذلك الفتح طاعون عمواس واخبر بما نال اهل بيته رضي الله تعالى عنهم من التقيل والتشريد ويقتل سيدنا الحسين رضي الله تعالى عنه في الطف فكان ذلك وحسبنا الله ونعم الوكيل واخبر عن الحسن رضي الله تعالى عنه بانه يصلح الله به بين فئتين فكان الصلح بسببه بين الفئة التي معه والفئة التي مع معاوية وقال لسراقة احد اصحابه كيف بك اذا لبست سوارى كسرى فلما اتى بهما لعمر عند فتح بلاد فارس البسهما لسراقة وقال الحمد لله الذي سلمهما كسرى والبسهما لسراقة كما نقله السيوطي في الجامع الصغير ونقله في جمع الجوامع عن البخاري في التاريخ والحاكم في المستدرک ونقل بعضهم عن الامام احمد في مسند حسن وصححه عن بشر الغنوي لتفتح القسطنطينية ولعم الامير

اميرها ولنعم الجيش ذلك الجيش وقد حقق الله تعالى فتح
القسطنطينية على يد ساكن الجنان السلطان محمد الغازي المشتهر
بابي الفتح في عام ثمانماية وسبع وخمسين من هجرة سيدنا ﴿ محمد ﴾
صلى الله تعالى عليه وسلم واصبحت عاصمة دار الاسلام ومقر خليفة
سيد الانبياء العظام ومؤئل الخاص والعام وما احسن تلك
الشهادة من حضرة نحر الكائنات عليه افضل الصلوات والتحيات
في حق فاتح القسطنطينية حضرة مولانا السلطان محمد الغازي
بل الله تراه برضوانه واسكنه فراديس جناته وفي حق جيشه
المؤيد المنصور وما اكرمها من منحة تشرح بها الصدور كيف
وهي من اعظم المنافع الحسان لساداتنا سلاطين آل عثمان
مع ما لهم من المفاخر التي لا تعد والمآثر التي لا يحيط بها حدة
بما فتح الله تعالى على ايديهم من الممالك العظيمة والافاليم الجسيمة
وجمعهم كلمة اهل الاسلام بعد التفرق وانقسام ممالك الاسلام
الى اقسام عديدة وحكومات متباينة كل ذلك مع محافظتهم على
الشريعة المحمدية المطهرة وتأيد الملة الخفيفة المنورة وانصرتهم
مذهب اهل السنة والجماعة وحمايتهم للمالك الاسلامية ونعورها
وتعظيمهم للجملة الشريعة المحمدية من علماء الدين وتعظيمهم
ومودتهم لآل بيت سيد المرسلين واشرف النبيين اكراماً

لجدهم الاعظم واستمدادا لروحانيته صلى الله تعالى عليه وسلم
 وخدمتهم للحرمن المحترمن والمسجد الانفى وتشفدهم من
 الجوامع والمساجد وبيوت الاذكاف وجليل الاثار ما لا يحصى
 وتمهدهم بالعطايا صنوف المحتاجين وتطبيب قلوب افراد التبعة
 العثمانين وبذل ثابت الهمم فى تايد هذا الدين واقامة شعائر
 الموحدين ونشر العلوم والمعارف فى سائر الاقطار وكافة النواحي
 والامصار الى غير ذلك من المناقب الجليلة والمآثر الجزيلة التي
 ملأت الكتب والدفاتر وقصرت عن احصائها الاقلام والمخابر
 فالله المسئول ان يؤيد شوكة مجد مفاخرهم ومؤيد مآثرهم
 حضرة سلطاننا الاعظم وخليفة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
 على مر الدهور والازمان ملحوظا بعين عناية سيد الاكون صلى
 الله تعالى عليه وسلم آمين آمين وليعلم ان هذه الاحاديث
 الواردة فى اخباره عليه السلام بالامور المستقبلة قد دون كثير
 منها فى تاليف العلماء الائمة الاعلام قبل ان تحدث وقائعا
 فى الكون ثم بعد ذلك صارت تحدث واحدة بعد واحدة وتلك
 التأليف معلومة مشهورة معلوم تاريخ جمعها وكتابتها هذا
 حديث فنج القسطنطينية رواه الامام احمد الذي كان قبل فنجها
 بمئات وكذلك نقله السيوطي فى جمع الجوامع عن البخاري فى

التاريخ والحاكم في المستدرك وكل من البخاري والحاكم كان
 قبل فتحها بمئات ومعاذ الله ان ينقل تلك الاخبار في كتبهم
 اتباع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانصار شريعته
 وتكون غير ثابتة الرواية عندهم فاولا اعتمادهم روايتها عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لما حرروها في كتبهم باقية على مدى
 الدهور وهم يعملون وفور اعداء الدين المبين ومن المعلوم ان
 سيدنا محمد ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم كان من العقل في
 اعلی الطبقات كما يشهد له بذلك اعداؤه وكيف يقدم عاقل
 ادعى منصب الرسالة من عند الله واتبعه عليه الالوف على
 الاخبار بتلك الامور المهمة كفتح القدس والشام والقسطنطينية
 وامثالها وهو يعتقد ان ذلك لا يكون ويعرض نفسه للتكذيب
 والطعن في مستقبل الزمان معاذ الله ان يقدم عاقل على ذلك
 فليثما من المنصف ثم ليعلم بعد ذلك كله ان الاخبار بالغيب ليس
 في ظوق البشر من رسل او سواهم ومن ادعى علم الغيب من
 نفسه فقد قال العلماء انه يكفر وانما الذي يحصل للبشر من ذلك
 انما هو باعلام الله تعالى لهم وهو سبحانه عالم بما كان وما يكون فلا
 اشكال في ذلك فنحن معشر المسلمين نؤمن بوقوع الاخبار
 المغيبات من الرسل باعلام الله تعالى لهم عليهم الصلاة والسلام

واذا اردنا ان نستوفي معجزات سيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم التي ايده الله تعالى بها احتجنا الى كتابة مجلدات ولكن قد ذكرنا منها ما يكون فيه للعقول مقنع وفي الحقيقة ونفس الامر اذا نظر العاقل اللبيب في نفس شريعته عليه السلام وما اشتملت عليه من الحكم والاسرار والمنافع الدنوية والاخرية ونظر في ذاته الشريفة وما خصه الله تعالى به من الشئ من الاخلاق المنيفة مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد ربي بتيماً ونشأ امياً لا يقرأ ولا يكتب بين قوم اميين ما عندهم من المعارف والفنون عين ولا اثر الا ما فطرهم الله تعالى عليه من الفصاحة والبلاغة ولم يجتمع مع اهل المعارف اجتماعاً يؤمله لا كتساب شيء مما جاء به وبأغصه للخلق وما جاء به بجزع عجاج يستغرق الاحاطة بعشره العمر المديد جزم ذلك العاقل اللبيب ان حاله عليه السلام وحال شريعته هو امر خارق للعادة يحكم العقل بانه معجزة اكرمه الله تعالى بها مؤيدة لدعواه ولكن هذه المعجزة لا يدركها ولا يفهمونها الا اهل الدقة في النظر واذكاء الخلق من البشر لان من سواهم لا يفهم الا المعجزات المحسوسة بمحاسة السمع والبصر مثل كلام الحجر والشجر وانشقاق القمر والله تعالى قد ايد نبيه عليه السلام بكلام النوعين من

المعجزات كما يظهر مما قدمناه في بيان معجزة القرآن الشريف وسواها من المعجزات المنقولة في الحديث المتيف ولذا كرر الآن طرقاً من بيان حال شريعته عليه الصلاة والسلام وحالته الشريفة العظيمة الشأن عسى أن ينتفع بذلك بعض أهل هذا الزمان فنقول إذا نظر العاقل المنصف في شريعة حضرة سيدنا محمد ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم نظر من يريد الاطلاع على الحقائق وحاط بأسرارها على قدر الطاقة سالكاً أوضح الطرائق ظهر له ظهور الشمس في رابعة النهار أن الشريعة الحميدية تأمر بكل خير وتنهى عن شر وضرر هي أنفع ما يكون للإنسان على مدى الليالي والأيام فيراها تأمر الخلق بالاعتقاد بالعقائد الصحيحة في حق الله تعالى بوصفه سبحانه بكل كمال يليق بشأن الألوهية وتنزيهه عن كل نقص لتعالى عنه صفة الربوبية وكذلك في حق الرسل الكرام الذين جعلهم الله تعالى هداة الأنام من نحو اعتقاد عصمتهم من المعاصي وتنزيههم عن كل نقص يحل بمنصب الرسالة وتأمير بعبادات هي في الحقيقة عائدة بالنفع على العباد فتأمر بالطهارة وهي مما اشتملت عليه من منافع النظافة والنشاط للأبد أن تذكر للإنسان بالتوبة التي هي طهارة المرء من الذنوب والآثام وتأمير بعبادة الصلاة وهي

من اعظم المهنذبات للنفس بما اشتملت علفه من الخضوع والخشوع والركوع والسجود تعظفماً لله تعالى وففها التوسل فله سبفانها والضراعة لدفه وسؤاله الرحمة والمغفرة والاعانة والاستعاذة من العقاب فلذلك كانت صلة بفن العفد وربه وتذكراً له بفن هو الرقفب علفه فاوارب الانسان استغرق فف العفلة عن مولاه بانهمما كه فف اشغال دنفاه اطفعت نفسه وانساه الشفطان ذكر خالفه وهون علفه ساوك سبفل المعاصف والشهوات ولكننه بوقوفه فف الفوم والائل خمس مرات بفن فدف مولاه مستحضراً عفافته وجلاله فلتفجى الى التوبة عما فناه وتفر همنه عما من المعاصف نواه وفف ذلك فظهر مصداق فوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وفف ففتماعات الصلوات من صلاة الجماعة والجمعة والعفففن سمفل سبفل الفعارف والائف بفن المسلمفن والفعااضد على نصرة الففن والفقة الاطاعة لاففر المؤمنفن وحكم كنفرة بقصر عنها فلم الكاففن وتامر بالصوم وففه تفهفب النفس بفنها عن شهواتها وفرفن الانسان على ردد نفسه عن المعاصف والشهوات المفرة وتذكرك المره باحوال الفقراء والمساكفن وما فففدونه من الم الفوع ولولا الصفام لكان ربنا فر على الففف عمره ولا فعلم ما هو الم الفوع فلا فففد للشفقة على

الفقراء في قلبه اثر وتأمر بالزكاة وفيها الاحسان للفقراء
والضعفاء بسد حاجاتهم وتهذيب نفس الغني وتطهيرها عن خلق
البخل المذموم وتأمر بعبادة الحج وهو زيارة امكنة مخصوصة
وعد الله الامة على لسان رسوله عليه السلام بغفران الذنوب
وقبول التوبة عندها وفي ذلك اجتماع المسلمين الوقا مؤلفة في
تلك الاماكن وذلك يدعو الى التعارف والتآلف وفيه تذكار
ما جرى لرسول الله الكرام وعباده الصالحين سيفي تلك البقاع
المشرفة كتذكار ما جرى لسيدنا آدم عليه السلام ولزوجته
هناك من قبول الانابة للمولى وما جرى لسيدنا ابراهيم الخليل
ولولده اسماعيل عليها السلام من الامتحان واطاعتهمما للرحمن
وبتذكار اعمال اولئك الاخيار وبمجاكتها في تلك الديار
تنبعث الانفس لتذكارية قيمة اعمالهم وعبادتهم واطاعتهم لمولاهم
وتشتاق للافتداء بهم والتخليق باخلاقهم سيفي كل مرضى
تغلاقم وفيه زيارة البيت المعظم الذي سماه الله تعالى بيته وهو
سبحانه غني عن المكان وانما ذلك منه تعالى تنزل لافكار
البشر الذين اعتمدوا على الالتجاء لبيوت مالوكهم عند ما تدهمهم
المصائب فالحجاج يتجهون الى ذلك البيت مستجبرين من مصائب
الذنوب وغوائل المعاصي طالبين منه تعالى الاجارة من بلايا

الآثام راجبن منه الغفران كما وعدمه على لسان سفة الاكوان
وبذلك تطعن نفوسهم بنوال المغفرة عند امتثال ما امروا به
من الاعمال عند تلك الامكنة الطاهرة الى غير ذلك من الحكم
والامرار التي يضيق عنها هذا الكتاب المختصر فليرجع بذلك
الى كتب الشريعة الغراء المتكفلة بزيء اللفاف وتامر تلك
الشريعة بكل عمل حسن وتنهى عن كل فعل قبيح مضر بالجسد
او العقل او العرض او المال وتامر بالاخلاق المحمودة كالعلم
والصبر والرضا والرحمة والشفقة وتنهى عن كل خلق ذمى
كالكبر والحسد والبغضاء والحقد حتى انها ما تركت امراً حسناً
الا امرت به وحضت عليه ولا امراً قبيحاً الا حذرت منه ونهت
عنه وقد جعلت لبعض المنهيات الظاهرة الضرر عقوبات وحدوداً
لأجل الزجر عنها كمثل قتل النفس ظالماً الذي قبحه لا يحتاج
الى بيان ومثل الزنا الذي يقتضى اختلاط الانساب وفقد الناصر
وكشرب الخمر الذي يزىل العقل ويؤهل الانسان لارتكاب
كل قبيح وكل ذلك ينطوى تحته حكم بديعة واسرار رفيعة تعلم
من الاطلاع على كتب هذه الشريعة وكذلك لم تدع باباً من
ابواب المعاملات والسياسات البشرية الا وضعت له قواعد
وشرعت له اصولاً ينظم بها امر المعاش بيد البشر

و يستوفي بها كل من القوي والضعيف حقه فيثبت اصول البيوع والشركات والانكحة والموارث والمعاملات وكيفية الاطاعة لولاة الامر وكل ما يقوم به صلاح الامة من كلي وجزئي يعلم ذلك من الاطلاع على كتب الفقه اصولاً وفروعاً فأتيان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه الشريعة التي عجز عن الايمان بها اكبر العلماء واحذق الاذكياء واكبر السياسيين للمارسين سياسة الامم مع انه عليه السلام كان امياً لا يقرأ ولا يكتب ولم يتفق له تعلم من احد البشر في مدة حياته هو معجزة خارقة للعادة ودليل على ان تلك الشريعة من عند الله تعالى ارسله بها سبحانه لارشاد الخلق الى الحق اما كونه عليه السلام امياً لا يقرأ ولا يكتب فهو امر مشهور متواتر بالتواتر الصحيح الذي جاءت به الميئات ولالوف من العدول الثقة وقد صرح به في القرآن الشريف في عدة آيات والقرآن يتلى على رؤوس الاشهاد من زمانه عليه السلام الى يومنا هذا ولم ينكر كونه امياً احد من قومه ولا احد وجد بعد زمانه قال الله تعالى في القرآن الكريم وما كنت تنال من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لا رتاب المبطلون واما انه عليه السلام لم يتفق له التعلم من احد من الناس فلانه نشأ بين قومه في مكة مشهوراً معروفاً بينهم لانه

من ذوي البيوت واصحاب الحسب ومثله لا يجهل في بلده وقومه اميون لم يوجد بينهم من يعرف القراءة والكتابة الا القليل ولما من يكون محيطاً بهذه معارف ومطاعاً على سياسات البشرية وقوانين الامم بحيث يؤمله ذلك لترتيب مثل هذه الشريعة التي جاء بها الرسول عليه السلام فلم يكن موجوداً بينهم لا منهم ولا من سواهم اذ مثل هذا لا يخفى وجوده في بلدة مثل مكة وكان يفتدو مشهوراً بين الخاص والعام ولو قصد ان يخفى نفسه لعسر عليه ذلك وايضاً ان تعلم الرسول عليه السلام تلك الشريعة من مثل هذا الانسان المفروض لا يكون في مجلس او مجلسين بل يحتاج الى اعوام وان يتردد عليه في كثير من الليالي والايام فليس من الممكن عادة ان يخفى تعلمه منه على جميع اهل بلده مما تحرى ذلك واجتهد فيه وقد كان بعض المشركين تمسكوا بمثل هذه الشبهة وصاروا يقولون ان ﴿محمد﴾ يتعلم القرآن من فلان وذكروا رجلاً اعجمياً كان بينهم فافتضحوا بهذه الدعوى الواضحة الباطلان حيث نسبوا تعلم القرآن الذي هو في اعلى طبقات الفصاحة والبلاغة العربيتين الى رجل اعجمي ليس عنده ادنى فصاحة ولا اقل بلاغة توجد في الانسان العربي وقد رد الله تعالى عليهم هذه الشبهة في كتابه المجيد فقال سبحانه

لسان الذي يلحدون اليه اعجبي وهذا لسان عربي مبين وان قيل ربما ان ﴿ محمدًا ﴾ عليه السلام تعلم تلك الشريعة من احد الناس خارج مكة في بعض البلاد الشامية التي روى انه سافر اليها قبل دعوي الرسالة مع جملة من التجار قلنا ان الذي ثبت نقله وصحت روايته انه عليه السلام ما غاب عن مكة في البلاد الشامية الا عدة ايام تبلغ الشهرين او الثلاثة هي مدة الذهاب والرجوع وقضاء مصالح التجار الذين سافر معهم وتلك المعارف التي ظهرت في شريعته يحتاج تعلمها الى شهور واعوام وليال كثيرة وايام ولو كان المعلم من اربع المعلمين والمتعلم من اذكي المتعلمين فاي عقل يصدق انه عليه السلام تعلم جميع تلك المعارف في تلك الايام القلائل التي غاب فيها عن بلده مكة وهو رجل امي لا يقرأ ولا يكتب وتلك المسئلة لا تكفي لتعلم باب واحد من ابواب تلك الشريعة ولو كان المتعلم كاتباً فارتأى على ان الرسول عليه السلام ما جاء بتلك الشريعة واظهرها للناس دفعة واحدة من اول دعواه الرسالة بل كان يأتي بذلك موزعاً على الازمنة من اول دعواه الى ان تم دينه وانتشر بين الامم الذين اتبعوه في مدة اثنتين وعشرين سنة فكان يبلغ احكام شريعته وجميع مشتملاتها للناس شيئاً بعد شيء على حسب

المقتضفات والمصالح والحوادث والمشاكل والسؤالاء والشبه
الواردة من اخصامه ففأففى فف مقابلة كل شفء بما ففطافه وفق
المرفوب وهذه الكفففة معاومة لنا بالفزرة بما نقل من
سفره وكفففة تمام امره نقلاً صحففاً متواتراً وففففذ ففقال
ما الذى اعلم ذلك المعلم الذى ففدعى الفضم انه علم الرسول
عففه السلام ففجمع الحوادث المسفقبلة الفف سوف ففقع وفففق له
ففنه وففن اخصامه او ففباعه سواء ففل ان ذلك المعلم من نفس
مكة او من ففارجفا ففعله ففل دعواه الرسالة ففجمع ما ففناسب
الحوادث الفف سوف ففحدث معه فف مسدة دعواه ففعرف ففواب
كل سؤال سوف ففرد عففه وفففع كل شبهة وففكم كل ففأففة
وفف حل كل مشككة وصار عففه السلام ففورد لكل شفء ما ففناسب
وفف ففب له فف ففته مسدداً مقنفاً الففكار وانا فف فف ففك
الحوادث ما لا ففخطر فف بال افء انه سوف ففقع او فففق وففوعه
الى آخر الزمان ومن ففطلع على ما ففأفث من الحوادث فف ففدة
دعواه الرسالة ففعلم ان افأفة افء ففجمع ما سوف ففأفث فف
ففك الفدة واستفضر ما ففزم له هو من الفحال عافدة ولا ففقول فف
الا مكافر وفف كان عففه السلام فف اكفر افواله ففرد عففه
السؤال او الشبهة وفف ففب عن ذلك فف ففلسه ففف الملاء العام

بين جماهير اصحابه واعدائه المشركين ولم يشاهد احد حينئذ
انه يلتفت الى واحد من الحاضرين ويسأله متعلماً منه ما يلزم
له من الجواب او يضطر اليه من الخطاب بل هو الخجيب والمدافع
والمتقيد والمعلم وكل من لديه تلامذة متعلمون فإين هذا المعلم
لرسول الذي يزعمه الخفعم ما هذا الزعم الافتراء بارد ففسد
ظهر الحق لذوي الانصاف وتبين ان اتيان سيدنا ﴿ محمد ﴾
الامي بهذه الشريعة الغراء محجزة من معجزاته وان دعوى
تعله من احد من البشر هي دعوى باطلة لا يقول بها الا كل
جاهل باحوال سيرته وتاريخ حياته او معاند مكابر للحق هداانا
الله تعالى الى ما فيه النجاة آمين

واما حاله عليه الصلاة والسلام في ذاته الشريفة واخلاقه
وشماله المنيفة فقد نقل لنا العدول وصح لنا الاخبار البالغة
بكبرتها درجة الثواب ان سيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى
عليه وسلم قد وهبه الله تعالى المحاسن خلقاً وخلقاً وجمع الله
تعالى فيه الفضائل الدينية والدنيوية اما حسن صورته وخلفته
فقد ثبت العقل الصحيح انه عليه السلام كان احسن الناس
صورة واجملهم خلقاً فكان على ما يرام من المحاسن والجمال
الباهر كما قال فيه بعض واصفيه

واحسن منك لم تر قط عبي واجمل منك لم تلد النساء
 خلقت مبداً من كل عيب كانك قد خلقت كما تشاء
 وقد افردت محاسن ذاته الشريفة بالتأليف فليتشرف
 بالاطلاع عليها من اراد واجمع ما وصفه به الواصفون قول
 بعض من شاهده عليه السلام هو اجمل الناس من بعيد واحلاه
 واحسنه من قريب يتألاً وجهه تلاً القمر ليلة البدر من
 رآه بدمية هابه ومن خالطه معرفة احبه يقول ناعته لم ار قبلة
 ولا بعده مثله وتخصيص الله تعالى له بحسن الصورة هو من
 جملة الحكم الالهية فان الله تعالى بعثه داعياً للخلق وحسن
 الصورة مما تألفه الانفس وتآذ به الاعين فتقبل عليه كما ان
 فيج الصورة منفر مشرد واما وفور عقله عليه السلام وذكاءه
 فقد صحت الاخبار وتواردت النقول انه كان عليه السلام اعقل
 الناس وذكاهم ومن نظر الى تدبيره امور بواطن الخلق وظواهرهم
 وسياسة الخاصة والعامة وتأليفه اجلاف البوادي واخشان الجبال
 وتهذيبه لهم حتى اصبحوا من اكل الناس ادباً ومعرفة وسيرة
 فضلاً عما افاضه من العلم وقرره من الشرع دون تعلم
 سابق ولا ممارسة تقدمت لم يشك في رجحان عقله وثقوب فهمه
 عليه السلام لاول بدمية وهذا لا يحتاج الى تقرير الدليل

لتحققه بالمشاهدة في عصره وتواتره بعد ذلك بين طوائف
العالم وقد اعطي عليه السلام جوامع الكلم وخصص ببديع
الحكم وافرد الناس جوامع كله وبديع حكمه بالتأليف فمن
ذلك قوله عليه السلام المسلمون لشكافؤ دماؤهم ويسعى بذمتهم
ادناهم وهم يد على من سواهم وقوله لا خير في صحبة من لا يرى
بك ما ترى له وقوله ما هلك امرؤ عرف نفسه وقوله المستشار
مؤمن وهو بالخيار حتى يتكلم وقوله ربح الله عبدًا قال
خيرًا ففهم أو سكت فسلم وقوله ان احببكم اليّ واقر بكم مني
مجالس يوم القيامة احاسنكم اخلاقًا الموطون اكنافًا الذيب
بالفون ويؤلفون وقوله ذو الوجهين لا يكون عند الله وجهًا
وقوله اتق الله حيث كنت واتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق
الناس بخلق حسن وقوله خير الامور اوساطها وقوله احبب
حبيبك هونا ما عسى ان يكون بغيضك يومًا ما وقوله السعيد من
وعظ بغيره الى غير ذلك من جواهر الكلام وجواهره وبديع
الحكم التي يقصر عن استيفائها القلم واما حمله عليه السلام وعفوه
وصبره فقد كان في الدرجة العليا من هذه الاخلاق فقد صح
انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما انتقم لنفسه الا ان تنتهك حرمة
الله تعالى فينتقم لله بها ولما آذاه المشركون اشد الاذي قيل له

لو دعوت عليهم فقال اني لم ابعث لمانا ولكني بعثت داعيا ورحمة
 اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون نعم اخذ يدعو على القبائل
 التي غدرت بجحلة من فرآء الصحابة وقتلتهم ظلماً غيرة منه عليه
 السلام على حرمة الله التي انتهكت في قتل اولئك المؤمنين
 المظلومين ولما انزل الله تعالى عليه ليس لك من الامر شيء
 كفف عن الدعاء عليهم وفوض الامر اليه تعالى وكم هم اناس
 يقتله غدراً وقبض عليهم فعفى عنهم وكم جافاه اجلاف العرب
 فلاطفهم فهو كما نقل وصفه في الكتب القديمة انه لا تزيد
 شدة الجهل عليه الا حلاً وكم صبر على مقاساة فريش وصابر
 الشدائد الصعبة معهم الى ان اظفره الله تعالى عليهم وحكمه فيهم
 وهم لا يشكون في اهلا كه لم عن آخرهم فما زاد على ان عفا
 وصفح عنهم وقال اقول كما قال اخي يوسف لا تثر يب عليكم
 اليوم اذهبوا فانتم الطلقاء والآثار في ذلك كثيرة وكلها تدل
 على انه عليه السلام كان ابعد الناس غضباً واسرعهم رضى ولما
 جوده وسخاؤه وسماحته عليه السلام فقد كان بجرراً ذائراً في
 هذه الاخلاق الكريمة فما روى ان رجلاً سأل فاعطاه غنماً بين
 جبلين فرجع الى قومه وقال استلوا فان ﴿﴾ ثمدا ﴿﴾ يعطي عطاء
 من لا يخشى فاقة واعطى غير واحد مائة من الابل ورد على

هو وزن سبأياهم وكانوا سنة آلاف وقوم ما وهبه لهوازن فكان
 خم مائة الف الف والروايات في ذلك اكثر من ان تحصى واما
 شجاعته وشجده عليه السلام فقد كان منها بالمكان الذي لا يجهل
 قد حضر المواقف الصعبة وفر الحكمة والابطال عنه غير مرة . وهو
 ثابت لا يبرح ومقبيل لا يدبر ولا ينزحزح قال علي رضي الله
 تعالى عنه كئنا اذا حى البأس واحمرت الخدق اتقينا برسول
 الله فما يكون احد اقرب الى العدو منه واما حياؤه واغضائه فقد
 كان عليه الصلاة والسلام اشد الناس حياء واكثرهم عن
 العورات اغضاء فكان لا يشافه احدا بما يكره حياء وكرم نفس
 حتى كان اذا بلغه عن احد ما يكرهه لم يقل ما بال فلان يقول
 كذا ولكن يقول ما بال اقوام يصنعون او يقولون كذا ينهي عنه
 ولا يسمى فاعله ولم يكن عليه السلام فاحشا ولا متفحشا ولا
 صخابا في الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة واما حسن عشرته
 وادبه وبسط خلقه مع اصناف الخلق فهو امر مشهور فورد
 انه كان اوسع الناس صدرا والينهم عريكة واكرمهم عشرة
 وكانت بؤلف المسلمين ولا ينفرهم ويكرم كريم كل قوم ويؤليه
 عليهم يتفقد اصحابه ويطي كل جالس نصيبه ولا يجسب جالسه
 ان احدا اكرم عليه منه من جالسه او قاربه صبر على سوءه

وذكر حوائجه حتى يكون هو المنصرف عنه ومن سأله حاجة لم يرده الا بها او يمسور من القول قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم آبا وصاروا عنده في الحق سواء كانت دائم البشر سهل الخلق ليس بنفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا عياب ولا فحاش ولا مداح وكان يجيب من دعاه ويقبل الهدية ولو كانت كراعاً ويكفي عليها قال انس رضي الله تعالى عنه خدمت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشر سنين فما قال اف قط وما قال لشيء صنعته لم صنعته ولا شيء تركته لم تركته ولا دعاه احد من اصحابه او من اهل بيته الا قال ليبيك وكان يمازح اصحابه ولا يقول في مزاحه الا حقاً ويخالطهم ويحدثهم ويداعب صبيانهم ويجالسهم في حجره ويجيب دعوة العبد والحر والامة والمسكين في اقصى المدينة ويقبل عذر المعتذر وما اخذ احد بيده فيرسله بيده حتى يرسلها الاخذ ولم ير مقدماً ركبتيه بين يدي جليس له وابتداً من لقيه بالسلام وابتداً اصحابه بالمصافحة وبكرم من يدخل عليه وربما بسط له ثوبه وبوثره بالوسادة ويعزم عليه بالجلوس عليها ان ابي ويدعو اصحابه بأحب اسمائهم اليهم وكان لا يجالس اليه احد وهو يحلي الا خفف صلاته وسأله عن حاجته واذا فرغ عاد الى صلاته وروى عن انس رضي الله تعالى عنه كانت

خدمة المدينة بأتون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
 صلى الغداة اي الصبح فما يوثقي بأنية الا غمس يده فيها وربما
 كان ذلك في الغداة الباردة يريدون التبرك به واما شفقتة
 ورحمته على امته فذلك امر مشهور وشواهد لا تحصى وقد كان
 يسمع بكاء الصبي فيمتدحور في صلاته رحمة بامه ويكفي بالدلالة
 على ذلك انه ما خير بين امرين الا اختار ايسرها فجاء الله
 تعالى عنا كل خير واما خلقه بالوفاء وحسن العهد وصلة الرحم
 فهو شهر موفور وقد روى انه وفد عليه وفد النجاشي ملك الحبشة
 الذي كان قد هاجر الى بلاده جملة من الصحابة فاكرم
 مشواهم فقام صلى الله تعالى عليه وسلم بخدم اولئك الوفد بنفسه
 فقال اصحابه تكفيك فقال انهم كانوا لاصحابنا مكرمين واني
 احب ان اكافئهم واقبل ابو من الرضاعة فوضع له بعض ثوبه
 فقام عليه ثم اقبلت امه فوضع لها شق ثوبه من جانبته فجلست
 عليه ثم اقبل اخوه من الرضاعة فقام فاجلسه بين يديه وقد ورد
 في صفته صلى الله تعالى عليه وسلم انه يصل الرحم ويحمل الكل
 ويقري الضيف ويكسب المعدوم ويعين على نوائب الحق واما
 تواضعه عليه الصلاة والسلام مع عاوم منصبه ورفعة رتبته فكان
 اعظم الناس تواضعاً واعدهم كبيراً كان بقول انما انا عبد

أكل كما يأكل العبد واجلس كما يجلس العبد وكان يركب الحمار ويردف خلفه ويعود المساكين ويجالس الفقراء ويجيب دعوة العبد ويجلس مع أصحابه مختلطاً بهم حيثما انتهى به المجلس جلس وكان يدعى إلى خبز الشعير فيجيب ويأكل مع الخادم وحج علي رحل رث وعليه كساء من صوف لا يساوي أربعة دراهم وقد اهدى في ذلك الحج مائة بدنة وكان في بيتسه في مهنة اهله ويمسح شاته ويرقع ثوبه ويخفف نعله ويكنس البيت ويعلف البعير ويخدم نفسه ويجعل ما يشتري من السوق مع كثرة عبيده وخدمه وتشوق الناس لخدمته لكنه يحب فعل ذلك تواضعاً وتشريعاً وأما عدله وعفته وصدق لهجته صلى الله تعالى عليه وسلم فقد كان يعدل الناس واعفهم وصدقهم لهجة منذ كان اعترف له بذلك اعداؤه وكان يتحاكم اليه في الجاهلية قبل الاسلام وورد انه ما مست يده يد امرأة قط لا يملك رقماً وما خير في امرين الا اختار ايسرهما ما لم يكن اثماً فان كان اثماً كان ابعده الناس منه وقد جزء نهاره ثلاثة اجزاء جزءاً لهبادة ربه وجزءاً لمصالح اهله وجزءاً لنفسه ثم جزء جزءه يبنه وبين الناس وكان يقول ابغوا حاجة من لا يستطيع ابلاغه فانه من ابغى حاجة من لا يستطيع أمنه الله يوم الفرع الا كبر وقد كان

معروفاً بالصدق بين قومه من أول نشأته حتي دعوه ﴿ بحمد ﴾
 الامين وقال بعض المشركين بعد بعثته انا لا نكذبك ولكن
 نكذب ما جئت به فانزل الله تعالى في القرآن المجيد قوله تعالى
 فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون واما
 وفاره وسمته وحسن هديه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد كان
 اوفر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شي من اطرافه وكان
 كثير السكوت لا يتكلم من غير حاجة وكان ضحكه تبسماً
 وكلامه فصلاً لا فضول فيه وكان ضحك اصحابه عنده التبسيم
 توقيراً له واقتداء به مجلسه تجلس حلم وحياء وخير وامانة اذا
 تكلم اطلق جلاساؤه كان على رؤسهم الطير وكان احسن الهدى
 هديه وكان سكوته على اربع على الحلم والحذر والتقدير والتفكير
 واما زهده في الدنيا فحسبنا منه ثقلاه منها واعراضه عن زهرتها
 وقد سيقته اليه بحملتها وترادفت عليه فتوحاتها بما يسر الله له
 من الغنائم والاموال والارزاق الواسعة الطيبة بحيث لو اراد
 اتوسع فيها واقتطف زهرتها فلم يرضها واكتفى باقل قليل منها
 وحسبنا ما ورد انه ما شبع من خبز شعير يومين متواليين وما
 ترك ديناراً ولا شاة ولا بعيراً ولم يترك الا سلاحه وبغلاته وارضا
 جعلها صدقة وقد كان فراشه جليداً مدبوغاً وحشوة ليف وكان

بنام احساناً على سريد من خوص النخل حتى يؤثر بجنبه الشريف
 عليه الصلاة والسلام وكان يبات جائعاً يلتوي طول ليلته من
 الجوع فلا يمنعه ذلك عن صيام يومه ولو شاء لجمع كنوز الارض
 ونهارها ورغد عيشها قالت احدى نسائه كنت ابكي رحمة له
 مما اراه وامسح بيدي على بطنه مما به من الجوع واقول نفسي
 لك الفداء لو تبلغ من الدنيا بما يقوتك فيقول مالي والدنيا
 اخواني من اولي العزم من الرسل صبروا على ما هو اشد من
 هذا فمضوا على حالم فقدموا على زبهم فاكرم ما بهم واجزل
 ثوابهم فاستحي من الله ان ترفعت في معيشتي ان يقصر بي غداً
 دونهم وما من شيء هو احب الي من الحقوق باخواني واخلائي
 واذا اردنا استيفاء جميع اخلاقه الحميدة وعموم صفاته الحميدة
 احتجنا الى تطويل لا يمتثل له هذا الكتاب المراعي فيه الاختصار
 وبما ذكرناه يظهر للماقل المنصف المتدبر ان اختصاصه عليه
 السلام بتلك المحاسن وتجاويزه بهذه المكارم مع انه تربي يتيماً
 بين امة جاهلية تغلب عليهم القسوة والجور وخشونة الطباع
 وعدم التمهيد ما كان ذلك الا بحض عناية من الله تعالى به
 واقامته بمنصب رفيع ومقام جليل ومن تكون فيه تلك الصفات
 الكاملة والاخلاق الفاضلة والعقل الثاقب والرأفة الصائب

ما كان ليثلبس بصفة الكذب والاحتتيال ويخدع الناس بزخارف
 الخيال ويدعي اقتراء على الله تعالى أنه رسوله قد اختاره
 واضطفاه على من سواه انا نرى العاقل منا بمنه عقله وبأبني عليه
 ضميره ان يكذب كذبة واحدة على رجل مثله او دونه وتأنف
 نفسه الشريفة ان يقدم على ذلك ولو اضطره الحال فكيف ان
 من كان عقله في اعلى درجات الكمال وهو متصف باشرف
 الخصال يقدم بالكذب على الآله الكبير المتعال ويمارس ذلك
 على مر الايام والليالي معاذ الله ان يقدم على ذلك من له ادنى
 عقل واقل كمال ثم الغريب من احوال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وكل احواله غريبة وهو دليل على صدقه واعانة
 الله تعالى له انه قلب حال الامة التي قام بينها وهي امة جاهلية
 مغموسة في بحار الجهالات والضلالات في العبادات والعادات
 فرفها من حضيض الرذائل الى اوج الفضائل فبدل جوهرها
 بالانصاف وخشونتها باللين وجهها بالعلم والمعرفة وعداوتها
 بالمحبة والالفة ومحاربتها الجوربة بالسلام والامان وشقاءها
 بالنعيم وضلالها بالهدى الى الصراط المستقيم وعصيانها بالطاعة
 وفرقتها بالجماعة وضعفها بالقوة وخيانتها بالامانة وفحشها بالعفة
 والضياعة وقد كان عندها من حميد السمائل الكرم ولكنه

مشوب بالتبذير والاسراف والشجاعة ولكنها معاولة بالجور والاعتساف فعدل عليه السلام خصالها وهذب اخلاقها حتى اصبحت خير الامم واكرم العالم وسرى ذلك الى الامم الاخرى التي اعتنقت دينه المبين فاصبحوا من خيار الصالحين وكل ذلك جرى على يديه عليه السلام بواسطة شريعته التي هي منهج السعادة ومحسن سيرته وصفاء اخلاقه وكمال سياسته ولا شك ان ذلك منه كان امراً خارقاً للعادة يعد من اعظم المعجزات عند ذوي الانصاف وقد اشتهر على بعض الاجانب عن الدين الحمدي لما رأوا ان الجهاد مشروع فيه فظنوا ان هذا الدين ما تم امره الا بالسيف والارهاب وهي شبهة باطلة علفت في فكر من لم يطالع على سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم واول نشأته وقيام دينه المبين واما من عرف ذلك فلا يجد لهذه الشبهة عيناً ولا اثرًا وبيان ذلك ان الذي ثبت نقله نقلاً صحيحاً في سيرته عليه السلام وبدء امره انه لما قام في دعوى الرسالة في مكة المكرمة كان وحيداً فريداً ليس صاحب سلطان ولا معتمداً على عصبة عشيرة بل انه عند قيامه بتلك الدعوى بين جماهير الامم كان اول مكذب له عشيرته وعادوه اشد المعاداة وسلطوا عليه اشرارهم بالاذى والاضرار وهو التزم طريق الهداية والارشاد

فصار يقيم البراهين على صدق دعواه ويورد المواعظ ويؤلف
القلوب بكل ممكن ويأمر بأوامر شريعته المورثة الخير وينهي
بنواهيها عن كل ما يورث الضرر ومضى له على ذلك مدة تبلغ
عشر سنوات وهو مقيم في مكة ولم يأمر بارافقة فطرة دم لاعدائه
بل يتلو قرآنه المشتغل على قوله تعالى لا اكراه في الدين قد تبين
الارشاد من الغي وقوله في خطاب من اتبعه يا ايها الذين آمنوا عليكم
انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وقوله ومن كفر فعليه
كفره الى غير ذلك من الآيات وهاجر من مكة الى المدينة
وهو ملتزم لهذه الطريقة مدة من اقامته في المدينة وقد اتبعه مع
تلك الحال والطريقة الجم الغفير من اهل مكة واهل المدينة
وطوائف العرب كما بعلم من مراجعة سيرته وقبالت شرعه العقول
السالمة واستحسنته الطباع الصحيحة ولا خوف هناك ولا ترهيب
لكن لما ظهر للعقول السالمة والانظار القوية ان المخالفين الذين
لم يتبعوه عليه السلام لا يعمل معهم البرهان ولا تنفع فيهم
الموعظة ولا يؤثر لديهم الارشاد بل هم فضلاء عن ضلالهم وغشهم
لانفسهم بعدم قبول الدين الحق وسلك سبيل الاستقامة
لا يفترون عن اذاه عليه السلام واذى اتباعه كلما سنحت لهم
الفرصة ينصبون لهم المكائد ويقبحون في سبيل دينهم المعاصر

ويختصرون لهم بدائع الاضرار ويعاملونهم معاملة الاشرار
 ووجد ان دوام المعاملة بالرفق لاولئك المخالفين يزيد طغيانهم
 ويشوش امر الدين على اتباعه اذن الله تعالى له عند ذلك ايراد
 الاعداء والاختصاص الالاء والاغراء البلاء استبدلاً للترغيب
 مع هؤلاء الاشرار بالترهيب ودفعاً للاذى والفساد وقطع
 جرثومة العناد اذ قد يسبح بالاشرار لسائمة الاخيار وبقطع
 العضو المربض لوقاية صاحبه من البوار ولكن شرع الله ذلك
 الجهاد في شريعة سيدنا محمد ﷺ عليه السلام على حدود تبقى
 للرفق بمجالاً وللشفقة والعدل منالاً حتى لو فوبل جهاده مع الجهاد
 المشروع في الشرائع المتقدمة كشرعية سيدنا موسى عليه السلام
 لوجد ان في جهاد شريعة سيدنا محمد ﷺ صلى الله تعالى عليه
 وسلم تخفيفات لم توجد في سواه يعلم ذلك من الاطلاع على
 شؤون الشريعتين وفيما قرناه ظهر ان تلك الشبهة التي يزعم
 صاحبها ان الدين المحمدي قام بالسيف هي شبهة ظاهرة البطلان
 مهدومة الاركان والحق الحقيقي بالقبول انه ما كان اساس الهدى
 والسعادة لنا ولا سلافنا الا بنور شريعة سيدنا محمد ﷺ صلى
 الله تعالى عليه وسلم وهديه وارشاده فجزاه الله تعالى عنا خير
 الجزاء ورفع درجته في اعلى عليين فعليهما معشر المسلمين مداومة

محبتته وتعظيم جنابه الشريف وفدائه بالارواح ومن محبته عليه
 السلام تعظيم شرعه واطاعة اوامره واجتناب نواهيه كما قيل
 ان المحب لمن يحب مطيع ولما الشخص الذي يدعى محبته وهو
 مخالف لشرعه فخاله يكون مكذبا لدعواه وشاهداً عليه بخبث
 الطوية ومن محبته عليه الصلاة والسلام محبة اهل بيته وعترته
 وتعظيم حجة شريعته واكرامهم والاحسان اليهم ومن كمال محبته
 عليه الصلاة والسلام معرفة نسبه الشريف من جهة ابيه ومن
 جهة امه حتى قال بعض العلماء بوجوب ذلك فاما نسبه من
 جهة ابيه فهو سيدنا * (محمد) * بن عبد الله * بن عبد المطلب *
 ابن هاشم * بن عبد مناف * بن قصي * بن حكيم * بن مرة *
 ابن كعب * بن لؤي * بن غالب * بن فهر * بن مالك *
 ابن النضر * بن كنانة * بن خزيمه * بن مدركة * بن الياس *
 ابن مضر * بن نزار * بن معد * بن عدنان * وليس فيما
 بعده الى آدم عليه الصلاة والسلام اقل صحيح واما نسبه صلى
 الله تعالى عليه وسلم من جهة امه فهو سيدنا * (محمّد) * بن
 آمنه بنت وهب * بن عبد مناف * بن زهرة * بن حنظل *
 فتجتمع معه عليه السلام في جده حكيم ومن كمال محبته عليه
 السلام معرفة اسماء اولاده رضي الله تعالى عنهم وهم سبعة علي

الصحيح سيدنا القاسم * وسيدتنا زينب * وسيدتنا رقية *
 وسيدتنا فاطمة * وسيدتنا أم كلثوم * وسيدتنا عبد الله وهو
 الملقب بالطيب الطاهر * وسيدنا ابراهيم * وكلهم من سيدتنا
 خديجة الكبرى رضي الله تعالى عنها الا سيدنا ابراهيم فن
 مارية القبطية

ومن حسن الادب مع حضرته عليه الصلاة السلام اعتقاد
 نجاة ابويه اما بالاعتماد على قول من يقول بنجاة اهل الفترة
 الذين كانوا قبل بعثة الرسول عليه السلام وهما من جملتهم واما
 بالاعتماد على ما ورد في بعض الآثار ان الله تعالى احياهما له حتى
 آمننا به وذلك جائز داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى
 واعلم انه قد دلت النصوص الشرعية وانهقد اجماع الامة
 المحمدية على ان سيدنا ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم
 مبعوث من الله تعالى الى الناس كافة بل الى التقايف الانس
 والجن لا الى العرب خاصة كما زعمه بعض الكفار وانهقد اجماع
 الامة ايضاً على انه خاتم الانبياء والمرسلين لا يبي بعده فشرعه
 عليه السلام لا ينسخ الى آخر الزمان اي لا يرفع بشرع سواه
 وسيدنا عيسى عليه السلام عند نزوله الى الارض سيفي آخر
 الزمان انما يحكم بشرع نبينا عليه السلام لا بشرع جديد وعدم

قبول سيدنا عيسى للجزية هو من جملة شرع نبينا لان قبول الجزية في الشرع الحمدي غاية الى نزول عيسى عليه السلام وقد انعقد الاجماع ايضاً على ان شرع نبينا ناسخ لسائر الشرائع المتقدمة اي ناسخ اكثر احكامها غير العقائد منها واما العقائد كالايمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فهي ثابتة في سائر الشرائع وحكمة نسخ شرعة باخرى هي اختلاف المصالح بحسب الازمنة مثلاً المصلحة في زمن الامم السابقة اقتضت تكليفهم بشرائعهم والمصلحة في زماننا الى آخر الدهر اقتضت تكليفنا بشرعة نبينا وبهذا ظهر سقوط شبهة من يقول من الكفار انه يلزم على القول بالنسخ ظهور مصلحة كانت خفية على الله تعالى اذ يقال له ان الله تعالى من الازل عالم بمصلحة كل امة وزمانها فرتب قديماً لكل امة شرعة وارسل رسولاً بكل منها وجعل المناصرة ناسخة للاعتقادات فان الخفاء على الله تعالى وانعقد الاجماع ايضاً على ان نبينا عليه الصلاة والسلام افضل الخلق اجمعين لا يفضل احد من مخلوقات الله تعالى ثم الراجح عند العلماء ان الافضل بعد نبينا سيدنا ابراهيم ثم سيدنا موسى ثم سيدنا عيسى ثم سيدنا نوح وهو لاء الاربعة مع نبينا هم الوالعزم من الرسل ثم بقية الرسل ثم الانبياء غير الرسل وهم متفاضلون

فما بينهم عند الله تعالى ثم سيدنا جبريل ثم سيدنا ميكائيل من الملائكة ثم بقية رؤساء الملائكة ثم عوام البشر والمقصود منهم اولياؤهم غير الانبياء كأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما ثم عوام الملائكة وقد ثبت في الاحاديث النبوية ان قرنه عليه السلام اي اصحابه هم خير القرون المتقدمة والمتأخرة ما عدا الانبياء والرسل والصحابي هو من اجتمع بالرسول عليه السلام مؤمنًا به ومات على ذلك وافضل اصحابه عليه السلام خلفاؤه الاربعة على ترتيب خلافتهم فأولهم في الفضل ابو بكر الصديق ثم سيدنا عمر بن الخطاب ثم سيدنا عثمان بن عفان ثم سيدنا علي ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم وافضل القرون بعد قرنه عليه السلام قرن التابعين وهم الذين اجتمعوا بالاصحابة اجتماعًا متعارفًا ثم قرن اتباع التابعين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وما انعقد عليه اجاع الامة ان النبوة خصيصة من الله تعالى لا تكون مكتسبة للعبد وفسرونها باختصاص العبد بسماع وحى من الله تعالى بحكم شرعي تكليفي سواء امر بتبليغه ام لا وكذلك الرسالة لكن بشرط ان يؤمر بالتبليغ واما الولاية فالأظهر عند العلماء فيها التفصيل فسمها ما هو مكتسب وهو امثال الأمورات واجتناب المنهيات ونسبى الولاية العامة ومنها ما هو غير مكتسب

وهو العطايا الربانية كالعالم اللدني ورؤية اللوح المحفوظ وغير ذلك
ولندختم مبحث المعجزات ببيان بقية خوارق العادات فنقول
قد علمت ان الامر الخارق للعادة اذا ظهر على يد مدعي الرسالة من
عند الله تعالى او النبوة يسمى معجزة فاما اذا ظهر للرسول
قبل دعواه النبوة او الرسالة كما ورد ان سيدنا ﷺ محمدًا
صلى الله تعالى عليه وسلم كانت نظلمة الغمامة قبل ارسال الله
تعالى له وادعائه الرسالة فيسمى هذا ارهاصاً اي تأسيساً للرسالة
واما اذا ظهر الامر الخارق للعادة على يد ظاهر الصلاح والعدالة
وليس عنده دعوى النبوة والرسالة فيسمى كرامة ونحن معشر
المسلمين من اهل السنة والجماعة نوّمن بكرامات الاولياء لورود
النصوص الشرعية بذلك ونقل الاخبار الكثيرة بوقوع خوارق
العادات للكثير من الصالحين اكرمهم الله تعالى بها لاجل ان
يخبروا بين الناس اوليقل ارشادهم وموعظتهم اذا اقامهم الله
تعالى في مقام الارشاد او لتفريج كربهم وقضاء مضالحهم اذا
احتاجوا الى ذلك وكل ذلك فضل من الله تعالى عليهم ولا يجب
عليه تعالى شيء من ذلك والاولياء جمع ولي وهو العارف بالله
تعالى وبصفاته حسب الامكان المواظب على الطاعة المختب
للمعاصي (بمعنى انه اذا ارتكب معصية بادر الى التوبة وليس المراد

انه لا تقع منه معصية اذ ليس هو معصوماً (المعرض عن الانحماك
 في اللذات والشهوات المباحة واما اصل التناول للذات المباحة
 فلا مانع منه لا سيما اذا كان بقصد التقوي على طاعة الله تعالى
 واما اذا ظهر الامر الخارق للعادة على يد مستور الحال لا ظاهر
 الصلاح ولا ظاهر الفسق فيسمى معونة اي اعانة من جانب الله
 تعالى واما اذا ظهر على يد ظاهر الفسق فيسمى استدراجاً بمعنى
 ان الله استدرجه باظهار ذلك على يده فيتمادى بفسقه ثم اذا
 اخذه الله تعالى لم يفلقه والعياذ بالله تعالى وهذه الاقسام الخمسة
 من خوارق العادة تكون على وفق مقصد من تظهر على يديه
 وبقي قسم آخر وهو ان يقع الامر الخارق للعادة للمرء على خلاف
 ما يطالبه كما روى ان مسيلمة الكذاب الذي ادعى الرسالة في زمن
 نبينا عليه السلام قد بصق في عين رجل لتشفى فعميت الاخرى
 ويسمى هذا القسم من خوارق العادة خذلاً اي تكذيباً وخزياً
 من الله تعالى لذلك الكاذب ولا اشتباه بين هذه الاقسام وبين
 المعجزة لان المعجزة مقرونة بدعوى الرسالة او النبوة كما تقدم موافقة
 لمقصد من تظهر على يديه وغيرها ليس كذلك كما انه لا اشتباه
 بين الكرامة التي تظهر على يد ظاهر الصلاح غير مدعي الرسالة
 او النبوة موافقة لمطالبه وبين بقية الاقسام والله تعالى اعلم

❖ الفصل الرابع ❖

« في بيان الايمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام »
 « والايمان بالكتب المنزلة من عند الله تعالى »
 « على رساله والقضاء والقدر »

اعلم انه يجب على كل مكلف شرعاً الايمان بالملائكة عليهم
 الصلاة والسلام وهو ان يعتقد اعتقاداً جازماً بوجودهم وانهم
 عباد الله المؤمنون به المكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره
 يعملون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقد وردت
 النصوص الشرعية بجميع ذلك وحقيقتهم عند أكثر المسلمين
 انهم اجسام لطيفة اعطاهم الله تعالى القدرة على التشكل باشكل
 مختلفة مسكنهم السموات وقد وردت النصوص الشرعية بما
 يفيد انهم اقسام فمنهم حملة العرش ومنهم الخافون حول العرش
 ومنهم اكابر الملائكة كجبريل وميكائيل واسرافيل ومنهم
 ملائكة الجنة ومنهم ملائكة النار ومنهم الموكلون ببني آدم ومنهم
 كتبة الاعمال ومنهم الموكلون باحوال هذا العالم بالتدبير
 ومنهم رسل الله الى انبيائه بالوحي ودات النصوص ايضاً على انهم
 قادرون على الاعمال الشاقة العظيمة التي يعجز عنها الوف البشر

بل جمفع البشر الى غير ذلك مما ورد في حقهم في القرآن
والاحاديث وقد اتفق ائمة المسلمين كما يؤخذ من الشفاء الشريف
على عصمة المرسلين منهم بالوحي الى انبياء البشر كما عصم الانبياء
عليهم الصلاة والسلام ولكن اختلف العلماء في عصمة غير المرسلين
من الملائكة وقال الفخر الرازي والجمهور الاعظم من علماء الدين
على عصمة الملائكة عن جميع الذنوب وقد تمسك المخالفون
في عصمتهم بامور منها ان ابليس كان من الملائكة فعصى الله
تعالى وكفر ونحن نقول ان ابليس كان من الجن ولم يكن من
الملائكة كما حقيقه الامام الرازي وغيره من العلماء ومنها قصة
هاروت وماروت ونحن نقول اما الآية التي وردت فيها وهي
قوله تعالى (واتبعوا ما اتوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر
سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما انزل
على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من احد حتى بقولا
انما نحن فتنة فلا تكفر فيعلمون منها ما يفرقون به بين المرء
وزوجه) فالذي تلخص من كلام الامام الرازي في تفسيره ان
السحرة كثرت في ذلك الزمان واستنبطت ابوابا غريبة من
السحر وكانوا يدعون النبوة ويعلمون تلك الاعمال السحرية
معجزاتهم فبعث الله تعالى هذين الملكين لاجل ان يعلم الناس

ابواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة اولئك السحرة الذين
يدعون النبوة كذباً ولا شك ان هذا من احسن المقاصد
فهذان الملكان كانا لا يعلمان احداً السحر حتى يبدلا النصيحة
فيقولان له انما نحن فتنه اى مخنة يتميز بها المطيع من العاصي فهذا
الذي نصفه لك من السحر وان كان القصد منه ان يظهر به الفرق
بين السحر وبين المعجزة ولكنه يمكنك ان تتوصل به الى المفساد
والمعاصي فايالك بعد وقوفك عليه ان تستعمله فيما نهيت عنه
او تتوصل به الى شيء من الاغراض العاجلة ثم ان القوم تعلموا
منها السحر واستعملوه في الشر وايقاع الفاقة بين المرء وزوجه
ثم قال الرازي واتفق المحققون على ان العلم بالسحر غير قبيح
ولا محظور يعني وانما المحظور العمل به وتقرير الآلة بهذا الوجه
لا اشكال فيه ولا يدل على معصية الملكين المذكورين كما هو
ظاهر بل يكونان قد امثلا امر الله تعالى في التعاليم كما لا اشكال
في انه كيف ينزل الله تعالى عليهما السحر المنهي عنه لان
المحرم هو العمل به لا تعلمه لاجل مقصد حسن واما ما روى من
ان هذين الملكين قد امثلا بشرين وركب فيهما الشهوة فتعرضا
لامرأة يقال لها الزهرة فحماهما على المعاصي والشرك ثم صعدت
الى السماء بما فعلت منهما فنقول ان هذه القصة قد اختلف

العلماء في صحة نقلها فقال الامام فخر الدين الرازي في تفسيره ان هذه الرواية فاسدة مردودة غير مقبولة لانه ليس في كتاب الله تعالى ما يدل على ذلك بل فيها ما يبطلها من وجوه ثم بين تلك الوجوه وقال الامام البيضاوي عن هذه الرواية انها معكبي عن اليهود وقال ابو السعود في تفسيره انها مما لا يعول عليه لان مداره رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لادلة العقل والنقل وقال القاضي عياض في الشفاء الشريف ان هذه الاخبار يعني المذكورة في قصة هاروت وما روت لم يرو منها شيء لا سقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هو شيء يؤخذ بقياس واذا علمت ذلك فتحن بسوغ لنا الاخذ بقول هؤلاء الائمة الاعلام والاعتماد على ما رجحوه في عدم صحة هذه الرواية ولا يجب علينا اعتقاد هذه القصة في هذين الملكين وعلى فرض صحة روايتها كما قال به بعضهم فنقول لعلمها من باب ضرب الامثال والرموز كما ذكر احتمال ذلك البيضاوي وابو السعود وبين شيخنا زاده السيلكوتي في حاشيتهما على البيضاوي كيفية ذلك التمثيل او لعل الرواية في هذه القصة هي حكاية لما قاله اليهود وزعموه من جملة اقاصيصهم فبطلانه في نفسه لا ينافي صحة الرواية التي حكته لنا عنهم وعلى هذا حمل السيلكوتي

قول البيضاوي معك عن اليهود وعلى كل فلا تعارض هذه
القصة عصمة جميع الملائكة والله تعالى اعلم

ومما وردت به النصوص الشرعية ويجب الايمان به ان على
كل عبد حفظه من الملائكة وكاتبين يكتبون اعمال العبد من
حسنات وسيئات وهذه الكتابة يكفر منكرها لتكذيبه القرآن
قال تعالى كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون لكنها ليست لحاجة
دعت اليها لاحاطة علم الله تعالى بكل شيء وانما فائدتها ان العبد
اذا علم بها استحي وترك المعاصي والكتب حقيقي بآلة وفرطاس
ومداد يعلمها الله تعالى حملاً للنصوص على ظواهرها مع عدم
الاستحالة في ذلك والله اعلم ومما وردت به النصوص الشرعية
ايضاً وجود ملك يقبض الارواح اي يخرجها من مقرها فيجب
الايمان بذلك وورد ان اسمه عزرائيل وان له اعواناً بعدد من
يموت يترفق بالموءمن ويأتيه بصورة حسنة بخلاف غيره وسند كره
في الباب الثالث ان شاء الله تعالى الشبه الواردة في شأن الملائكة
فانظره هناك ويجب على كل مكلف شرعاً الايمان بالكتب المنزلة
من الله تعالى على الرسل عليهم الصلاة والسلام فتؤمن بان الله
تعالى كتباً انزلها على رسله وبين فيها امره ونهيه ووعداه ووعداه
وافضل الكتب المنزلة القرآن ثم التوراة ثم الانجيل ثم الزبور

وكلفا كلام الله تعالى واعلم ان كلام الله يطلق على معنفس
المعنى الاول هو الصفة القدفة القائمة بذاته تعالى التي ليست
بحرف ولا صوت كما قدمناه فى بحث صفاته تعالى والمعنى الثانف
هو الكلام اللفظف المنزل على الرسل ومعنى انه كلام الله تعالى
انه ففرد ولفس لافد فى اصل تركيبه كسب وهو يدل على
بعض ما تدل عليه صفة الكلام القدفة لانها تدل على فففع
الواففبات والفافزات والمستففات كما مر فى بحث الصفات
وهذه الفاظ المنزلة على الرسل تدل على بعض ما تدل عليه
تلك الصفة القدفة فلو كشف عنا الحجاب وفهمنا من الصفة
القدفة طلب اقامة الصلاة مثلاً لفهم ذلك من قوله تعالى فى
القرآن اقموا الصلاة وعلى المعنى الثانف ففحمل قول السفدة
عائشة رضى الله تعالى عنها ما بفن دففى المصحف كلام الله ومن
انكر ان ما بفن دففى المصحف كلام الله فقد كفر الا ان فرفد
انه لفس الصفة القدفة القائمة بذاته تعالى ومع كرف اللفظ
الذى اقراه فافثاً ومخولفاً لا ففوز ان ففقال كلام الله او القرآن
فافث او مخولق الا فى مقام التعلفم لانه لا طلاقه بالمعنى الاول
على الصفة القدفة ربما ففهم ان هذه الصفة فافثة او مخولة
ولذلك ضرب الامام افامد بن ففنبل رضى الله تعالى عنه وحبس

على ان يقول بخلاف القرآن فلم يقل ثم اعلم ان جميع الكتب المنزلة
 قد نسخت بالقرآن تلاوتها وبعض احكامها والله تعالى اعلم
 وما يجب شرعاً على كل مكلف الايمان بالقضاء والقدر كما
 وردت النصوص الشرعية بها وكما امرنا بالايمان بهما فقد نهينا
 عن الخوض في مباحثها ولكن لما كان الايمان بهما لا بد فيه من
 تفسير معناها نقول ان المنقول عن الماتر يديه في تفسيرهما ان
 القدر هو تحديد الله تعالى ازلا كل مخلوق بحده الذي يوجد
 عليه من حسن وقبح ونفع وضر الى غير ذلك اي علمه تعالى
 ازلا صفات المخلوقات فيرجع الى صفة العلم وان القضاء ايجاد
 الله تعالى الاشياء على وفق علمه تعالى وتقديره لها في الازل فقد
 تبين ان القدر والقضاء راجعان الى تعلق العلم الالهي بالازلي
 بالاشياء وتعلق القدرة الالهية بها وهذا قد مرّ بيانه عند بيان
 ما يتعلق من صفات الله تعالى بالاشياء وما لا يتعلق ولكن لما
 كان خطر الجهل في فن التوحيد عظيماً صرح العلماء بوجوب
 الايمان بالقضاء والقدر ولا سيما انه قد صرح بالايمان بهما في
 صحيح الاحاديث ثم اعلم انه وان وجب الايمان بالقدر لكن
 لا يجوز الاحتجاج به لا قبل الوقوع توصلاً الى الوقوع بان
 يقول الشخص قدّر الله تعالى علي الزنا مثلاً وغرضه بذلك

التوصل الى الوقوع في الزنا وللشرع الحجّة عليه في ذلك اذ يقال له من جانب الشرع وما ادراك انه قدر عليك من الازل ذلك حتى تقدم عليه فاقدامك على الذنب ليس الا لهوى نفسك وباختيارك وبذلك تؤاخذ عليه ولا بعد الوقوع تخلصاً من الحد الشرعي ونحوه بان وقع شخص في الزنا مثلاً وقال قدر الله تعالى عليّ ذلك وغرضه التخلص من الحد وللشرع الحجّة عليه ايضاً اذ يقال له انك اقدمت على الذنب ولا علم لك بتقديره عليك ازلاً فاقدامك عليه ما كان الا لهوى نفسك وجراءتك على الله تعالى وبذلك تؤاخذ ويجب عليك الحد والله تعالى اعلم

❖ الفصل الخامس ❖

« في الايمان باليوم الآخر وما يشتمل عليه وبالبعث وما يتقدم »
 « ذلك من احوال الموت والقبر وما يتبع ذلك »
 « ورد الشبه التي ترد في هذا المقام »

اعلم انه مما يجب على كل مكلف شرعاً الايمان باليوم الآخر وهو يوم القيامة واوله من وقت الحشر وينتهي بدخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار والواجب الايمان به وبما يشتمل عليه كما

يجب الايمان بما يتقدمه من العلامات التي ثبتت بالنصوص الشرعية وبما يتقدمه ايضاً من قبض الروح واحوال القبر وامثال ذلك مما ثبت في النصوص الشرعية الصحيحة وتفصيل جميع ذلك فيما سيأتي عليك فنقول قد وردت الآيات والاخبار الصحيحة وتفق اهل السنة والجماعة ان لكل انسان روحاً جرت عادة الله تعالى انها اذا كانت في جسده كان حياً واذا فارقت جسده حله الموت وان عمر كل انسان مقدر بتخصيص الله تعالى لا يزيد ولا ينقص حتى المقتول فانه ميت باجله فاذا انقضى اجل الانسان قبض روحه الملك الموكل بقبض الارواح وهو ملك من اكابر الملائكة يسمى بعزرائيل فهو يقبض الروح اي يخرجها من مقرها ثم بعد وضع الانسان في قبره يعيد الله تعالى اليه الروح ويرد اليه من الخواص والعقل ما يتوقف عليه فهم الخطاب ويتأقن معه رد الجواب ثم يأتيه في تلك الحالة ما كان ويسألانه عن معتقده والحكمة في هذا السؤال ان يظهر لدى الملائكة المؤمنين والمطيع وغيرهما ويرتب على ذلك اما تنعم الميت في قبره واما عذابه ويستثنى من هذا السؤال من وردت الاحاديث باستثنائه كالانبياء وغيرهم كما هو مبسوط في كتب الاحاديث ثم ان الميت اما ان ينعم في قبره ان كان مؤمناً

مطيعاً وأما أن يعذب والمعذب أما أن يدوم عذابه إلى يوم
القيامة وأما أن ينقطع كما في بعض عصاة المؤمنين ومن أحوال
القبر ضغطته وهي النقاء حافته على الميت ولا ينجو منها أحد
إلا من استثنى في الأحاديث كالأنبياء ثم إذا تصرم الزمان
وقرب يوم القيامة ظهرت له علامات منها العلامات الصغرى
التي ظهر منها في هذا الزمان الكثير ومنها العلامات الكبرى وهي
عشر ظهور المهدي وخروج الدجال ونزول سيدنا عيسى عليه
السلام وخروج يأجوج وماجوج وخروج الدابة التي تكلم
الناس وطأوع الشمس من مغربها وظهور الدجال ويمكث في الأرض
أربعين يوماً يصيب الكافر حتى يصير كالسكران ويصيب المؤمن
منه كهيئة الزكام وخراب الكعبة على يد الحبشة بعد موت عيسى
عليه السلام ورفع القرآن من المصاحف والصدور ورجوع
أهل الأرض كلهم كفاراً ثم ينفخ في الصور النفخة الأولى فيموت
أهل الأرض والسموات والصور هو شيء كالأقرن كبير جداً
ينفخ فيه سيدنا إسرافيل أحد كبراء الملائكة ثم بعد مضي زمان
طويل والخلائق موتى ينفخ في الصور مرة أخرى فيبعث الله تعالى
الموتى من قبورهم ويحشرهم إلى الموقف وهو الموضع الذي يقفون
فيه لفصل القضاء وأجراء حسابهم ومن أهوال الموقف طول

الوقوف فيه ودنو الشمس من رؤوس الخلائق حتى تكون على قدر الميل وخوضهم في العرق الذي هو انث من الجيفة ويكون خوضهم فيه على قدر اعمالهم حتى ان بعضهم يلجمه العرق الجاما وسؤل الملائكة لهم عن اعمالهم ونفر يطهم فيها وشهادة اعضائهم وجلودهم والارض والحفظة الكرام عليهم ولا يصيب شيء من تلك الاهوال الانبياء والاولياء وسائر الصالحاء ثم بعد اشتداد هول الموقف يشفع سيدنا ﴿ محمد ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم الشفاعة العظمى وهي شفاعته في فصل القضاء بين جميع الخلائق عند ما يشتد الهول عليهم ويطول وفوقهم فيستشفعون به فيشفع لهم عند ربه في ذلك وبعد ذلك له شفاعات كثيرة منها شفاعته في ادخال قوم الجنة بغير حساب ومنها شفاعته في عدم دخول النار لقوم استحقوا دخولها ومنها في اخراج العصاة الموحدين من النار ومنها في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها ومنها غير ذلك كما جاء في الاحاديث الشريفة ويشفع غيره عليه السلام من الانبياء والرسل والملائكة والصحابة والشهداء والعلماء العاملين والاولياء وبأخذ العباد صفهم وهي كتبهم التي كتبت فيها الملائكة ما فعلوه في الدنيا وتوزن افعال العباد بميزان وجمهور المفسرين على ان الموزون هي الكتب التي اشتملت

على اعمال العباد بناءً على ان الحسنات مميزة بكتاب والسنة
 بآخر ويجب علينا الايمان بالوزن والميزان وتفويض علم حقيقة
 ذلك الى الله تعالى وتحاسب الخلائق اي يوقف الله تعالى الخلائق
 على اعمالهم خيراً كانت او شراً قولاً كانت او فعلاً تفصيلاً بعد
 اخذهم كتبهم ويكون الحساب للمؤمنين والكافرين ويستثنى من
 ذلك من وردت الاحاديث باستثنائه ثم ير الخلائق على الصراط
 وهو جسر ممدود على متن جهنم ير عليه الاولون والاخرون
 وهو طريق الناس الى الجنة فالمؤمنون الطائعون والذين غفرت
 سيئاتهم يرون عليه ويخلصون الى الجنة والكفار وبعض عصاة
 المؤمنين الذين حكم عليهم بالعذاب في جهنم مدة يسقطون في
 نار جهنم في حال مرورهم على الصراط ومرور الناجين مختلف
 في السرعة والبطء حسب مقاماتهم والحكمة في المرور على
 الصراط ظهور النجاة من النار وان يتحسر الكفار بفوز المؤمنين
 بعد اشتراكهم في المرور ومما اشتمل عليه يوم القيامة وجود
 حوض عظيم اسيدنا ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم يرد
 المؤمنون ويشربون منه عند العطش الا كبر ثم ان الله تعالى
 خلق دارين عظيمتين احدهما دار النعيم وهي الجنة وفيها مب
 النعيم الذي اعد الله تعالى لعباده المؤمنين ما لا عين رأت

ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وثانيتهما دار العذاب وهي جهنم اعد الله تعالى فيها من العذاب للكفار والعصاة ما ترجف عند ذكره القلوب ونقش على الجلود اعاذنا الله تعالى منها وهاتان الداران مخلوقتان وموجودتان كما دلت على ذلك الآيات والاحاديث وبعد انقضاء حساب الخلائق ومرورهم على الصراط يدخل الجنة المؤمنون الطاهرون من جميع الامم وعصاة المؤمنين الذين غفرت سيئاتهم او ادركتهم شفاعاة ويدخل جهنم الكفار وعصاة المؤمنين الذين حكم عليهم بالعذاب مدة اما الكفار فلا يخرجون منها ابداً واما العصاة المؤمنون فالهم الخروج منها ودخول الجنة بعد انقضاء مدة عذابهم او نوالهم شفاعاة ثم يدوم اهل الجنة خالدون في الجنة واهل النار الكفار خالدون في النار ابداً الابدين ودهر الداهرين وكل ما مر فقد ثبت بالآيات البكرية والاحاديث الشريفة وهو مذهب اهل السنة والجماعة ويجب الايمان به على كل مكلف شرعاً والله تعالى اعلم

« توضيحات يندفع بها بعض الشبه الواردة »

« علي ما مر في هذا المقام »

اعلم انه قد ترد بعض الشبه على بعض ما ذكره هنا في هذا المقام ولكن هي عند من يؤمن بوجود الله تعالى وعظيم قدرته

وواسع علمه ويمتد بان الله تعالى هو الذي اوجد هذه الاكران من العدم وصورها على صور تشتمل على دقائق الحكم لا يصعب عليه الايمان بجميع ما مر ولا رد تلك الشبه عن عقيدته بقاطع البرهان وواضح التبيان واما من لم يكن مؤمناً بوجود ذلك الآله العظيم فالصواب في حقه اولاً ان نقام له الادلة على وجوده تعالى ثم بعد ذلك تكشف شبهته في امثال هذه العقائد وتوضيح رد تلك الشبه ان يقال ان الذي ثبت في النصوص الشرعية ان الانسان روحاً متعلقاً بجسده ويتسبب عنها حياته واذا فارقته يقبض الملاك لها حله الموت فبعض علماء الاسلام خاض في البحث عن حقيقة هذه الروح ولكن لم يقيم معه برهان قاطع شرعي او عقلي على بيان حقيقتها وبعضهم وهم اهل الطريق الاسلام ترك الخوض في هذا البحث اذ لم يرد عن الشارع دليل على حقيقتها بل قد ورد في الشرع ما يشير الى ان ترك البحث عن حقيقتها هو الاولى وعلى طريقة هؤلاء العلماء يكفي في تصديق النصوص الشرعية الواردة في وجود الروح ان يعتقد المكلف ان لكل انسان روحاً وهي شيء موجود الله اعلم بحقيقته وليس بالقول بوجوده ما يخالف العقل وعدم الاحساس به كما يقوله بعض الجولاء باننا لا نرى شيئاً يخرج من فم الميت عند موته لا يقتضي عدمه

اذ ربما يكون عدم الاحساس به للطافته كالمواه او كالاثير الذي
يقول به الطبيعيون المتأخرون اولدقته جدّاً كالحيوانات الصغيرة
جدّاً التي توجد في المياه وكثير منها لا يرى حتى بالمجسمات المرئية
او لغير ذلك وكونه بتلك اللطافة او الصغر وتنشأ عنه الحياة
لا غرابة فيه فكيف من عقار او نبات لطيف او صغير جدّاً تنشأ
عنه حوادث عظيمة لاتحدها العقول وكذلك شرارة النار اذا لامست
كمية كثيرة من الاجسام القابلة للالتهاب وكما في الجزء الصغير من
السم اذا دخل الجسد وما يحدث عنه وامثال ذلك كثير مما هو
لطيف او صغير تنشأ عنه حوادث عظيمة فلا غرابة في تسبب
الحياة في الجسد عن الروح وان كانت امرّاً لطيفاً او صغيراً
جدّاً لا سيما ان الحياة لا تنشأ عن الروح بطبيعتها بل يخلق الله
تعالى والروح انما هي سبب عادي فلا اشكال في ذلك اصلاً ثم
وان تكن الروح بتلك اللطافة او الصغر فلا مانع ان يعمل الله
تعالى للملك قدرة على قبضها واخراجها من الجسد الا ترى
المغناطيس قد جعل الله تعالى فيه خاصية جذب الحديد فيجذب
الطيف وادق برادة منه ولو لم تر بالعين ولا بمجسمات المرئية وكل
ذلك من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى
فلا شيء يوجب الاشتباه ثم لما وردت نصوص الشريعة بوجوب

اعتقاد البعث اي ان الله تعالى يعيد الاموات يوم القيامة ويحييهم كان المشركون في عصر الرسول عليه السلام يوردون الشبه على القول بالبعث ويقولون كيف يحيي الله تعالى الاموات بعد مفارقتهم الحياة وفنائهم وتفرق اجزائهم بذا اجزاء الارض فمكان القرآن الشريف يرد عليهم تلك الشبه في آيات كثيرة بما معناه ان الله تعالى تام القدرة كامل العلم لا يعجزه شيء، مهما كان عظيماً ولا يخفى على علمه شيء، مهما كان دقيقاً خفياً والذي اوجد الكائنات من العدم بذلك الايمان والاحكام هو قادر على اعادة الاموات بعد الفناء وحياتهم للحساب والجزاء ويضرب لهم سبحانه الامثال التي تقرب ذلك لعقولهم بان الله تعالى يحيي الارض بعد موتها بانزال المطر عليها فتصبح تخضرة مزهرة بهجة بعد ان كانت قاحلة يابسة لا ترى فيها اثرًا للحياة الى غير ذلك من الامثال التي ترفع عنهم شبه البعث التي قامت عندهم ثم ان علماء الشريعة الاعلام لما وجدوا للفلاسفة المشركين للبعث شبهاً اخرى يزعمون فيها حصوله محالات عقلية على القول بالبعث قال اولئك العلماء رحمهم الله تعالى ان الواجب شرعاً على كل مكلف ان يعتقد بحصول البعث والاعادة وان ذلك يحصل على وجه لا يستلزم محالاً عقلياً والله اعلم بكيفية ذلك ولا يلزمنا

لصحة الايمان بالبعث ان نبين الكيفية التي يجريها الله تعالى في
 امر البعث بل نفوض علمها اليه تعالى ولكن للمحافظة على افكار
 الضعفاء في الدين من الاضطراب نقول في توضيح ذلك من
 الممكن ان المعاد من الجسم بالبعث هو جميع اجزائه الاصلية اي
 الباقية من اول العمر الى آخره لا لاجزاء الفضيلة التي تكون
 في الجسم من الاغذية ثم تتحلل ويخلفها غيرها وهلم جرا وذا كان
 الامر كذلك فما المانع من الله تعالى العظيم القدرة الواسع العلم
 يحفظ تلك الاجزاء الاصلية للانسان بعد موته من الفرق ومن
 زوال ضرورتها ومن دخولها في اجزاء اصلية لحيوان آخر يا كل
 انسانا وان دخلت في تركيب الاجزاء الفضيلة لذلك الحيوان
 فتنفصل عنها عند التحلل بموت ذلك الحيوان ثم عند الاعادة
 والبعث يعيد الله تعالى تعاق الروح بتلك الاجزاء الاصلية
 للانسان ويضم اليها اجزاء فضيلة يكمل بها مقدار الانسان
 وهيكله كما كانت قبل الموت سواء كانت تلك الاجزاء عين
 ما كانت قبل موت الانسان او غيرها ويكون الاحساس
 بالتنعيم والتعذيب انما هو لمجموع الروح ولهذا الاجزاء الاصلية
 ويصدق على هذه الكيفية انها اعادة اذ قد اعيد تعاق الروح
 بالاجزاء الاصلية التي هي حقيقة الانسان بعد ان فارقتها واعيد

لهذه الاجزاء الاصلية الحياة واعيدت اليها اجزاء فضلية كل
 بها هيكل الانسان الذي كان قبل الموت واذا كان الحال كذلك
 فلا يقال من شبه اولئك الفلاسفة ان الانسان المنعم او المعبود
 هو غير الذي كان قبل الموت ولا يقال ان الروحين متعلقان
 بجسد واحد فيما اذا اكل انسان انساناً وصاروا بالاعتناء واحداً
 ولا يقال ان مادة واحدة حاصلة لانس كثيرين حيث ان
 المشاهد على ظاهري الارض اجزاء جثث الموتى القديمة وقد زرع
 في الارض زروع كثيرة وغرس فيها اشجار واعتدى منها
 الناس وانعقد ذلك في ابدانهم لحمًا ودمًا لانا مع جميع ذلك
 نقول ان الاجزاء الاصلية التي كانت مع الروح المتعلقة بها قبل
 الموت انساناً هي بعينها مع الروح المتعلقة بها عند البعث ذلك
 الانسان بعينه وقدرة الله تعالى وعلمه يصلحان لاجزاء هذه
 الكيفية التي لا تتضمن محالاً اصلاً وعدم احساسنا بها لا يستلزم
 علمنا اذ يحتتمل اننا نشاهد تفرق الاجزاء الفضلية ولا نشاهد
 الاجزاء الاصلية التي هي حقيقة الانسان اما لدقتها واما للطافتها
 واما لغبر ذلك وكَم من العوالم لم تنزل في حيز الخلق محبوبة عن
 حواسنا ولا مانع ان تكون هذه من هذا القبيل والمخلص ان
 نصوص الشريعة نطقت بالاعادة والبعث فنحن نؤمن بذلك

واعتقد انه سيكون على وجه لا يستلزم محالاً ولا يلزمنا بيان
الكيفية على وجه التفصيل وان احتجنا الى هذا البيان نجد ان
مثل تلك الكيفية التي قررناها كافية وافية في اقناع العقول ودفع
الشبه كما لا يخفى على المتأمل المنصف وان كنا غير مكلفين
باعتماد هذا التفصيل الذي شرحناه بل الذي تكلف به الايمان
بالبعث على وجه لا يستلزم محالاً كما تقدم ثم نقول وفي القول
بالاجزاء الاصلية التي مر شرحها تندفع الشبه عن نعم القبر
وعذابه اللذين وردت بها النصوص الشرعية اذ يقال ما المانع
ان الله تعالى يجعل للزوح تعلقاً خاصاً بتلك الاجزاء الاصلية
بحيث تحس بالنعيم او العذاب وهي في القبر ونحن وان كنا
نشاهد الجسد قد تفرق وتلاشى ولا حياة فيه فتلك الاجزاء
الاصلية يجرى فيها التنعيم والتعذيب ولا نرى شيئاً من ذلك
خلفائها عن ابصارنا لدقتها او لطافتها وكذلك تندفع الشبه
الواردة على ما جاء من نصوص الشريعة ان بعض الناس هم
احياء عند ربهم يرزقون كالشهداء فانه يقال ايضاً لا مانع ان
الله تعالى يجعل لارواحهم تعلقاً خاصاً باجزائهم الاصلية بحيث
تكون حية حياة تقبل الرزق والتنعيم بنوع مخصوص هو الذي
أخبرت عنه النصوص وان كنا لا نرى ذلك وكل ذلك من

الجائزات العقلية التي لا تستلزم محالاً وداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى ومن أطلع على ما يقوله المتأخرون من الطبيعيين في احوال الحيوانات الصغيرة التي لا ترى الا باكبر المجسمات للرئى. من ان لها ادراكاً واحساساً وسعيًا على معاشها واحتراساً على حياتها ومقاتلة لبعضها البعض واحتياجاً على تحصيل رزقها وغير ذلك لم يستبعد ما قررناه في حق الاجزاء الاصلية للانسان وقبولها لتعلق ارواحها بها واحساسها بما يريد الله تعالى لها من نعيم او عذاب من غير ان نشعر نحن بشيء من ذلك والله على كل شيء قدير

ثم ما ورد من اعضاء الخلق وجلودهم والارض تشهد عليهم هو من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى كما تقدم توضيح نظيره في بيان معجزات الرسل من ان منها نطق الجمادات فحيث ان الله تعالى هو الخالق لصفة الكلام في الانسان ولا يتوقف خلقه لها على حياة ولا غيرها كما اقيم على ذلك البرهان فلا مانع انه تعالى يخلق في تلك الاشياء الكلام وتشهد على العصاة باعالمهم وحكمة ذلك تخويف العباد من ارتكاب المعاصي عند ما تحوّرهم الرسل ان اعضاءهم وجلودهم والارض التي يعصون عليها تشهد عليهم يوم القيامة وايضاً اظهار عظمة قدرة

الله تعالى في ذلك اليوم وظهور بالغ حجته على العباد والله الخليفة
 البالغة ثم ان الصراط الذي يمد على متن جهنم لم يور الداس عليه
 كما تقدم شرحه ليس فيه شيء يستبعد العقل لكن في بعض
 روايات وردت في وصفه ليس من الروايات المتواترة وان
 اشتهرت ان الصراط يكون ادق من الشعرة واحد من السيف
 وهذه الكيفية قد يستبعدها بعض الضعفاء وان كانت من الجائزات
 العقاية الداخلة تحت تصرف قدرة القادر العظيم ومع ذلك فقد
 نازع في صحة ذلك بعض العلماء الاعلام كالعز بن عبد السلام
 والشيخ القرافي والبدر الزركشي كما نقله الباجوري على الجوهرة
 قالوا وعلى فرض صحة تلك الرواية فهو محمول على غير ظاهره بان
 يؤول بانه كناية عن شدة المشقة زاد القرافي ان الصحيح ان
 الصراط عريض وله طريقان يمين ويسرى فاهل السعادة يسلك
 بهم ذات اليمين واهل الشقاوة يسلك بهم ذات الشمال وعلى هذا
 التقرير فلا اشكال يبقى هنا حتى على اذكار الضعفاء ويكفي
 المكلف الايمان بوجود الصراط ولو على هذه الكيفية والله تعالى اعلم
 ثم مما تقدم في العلامات الكبرى ليوم القيامة طلوع الشمس
 من مغربها والذي ورد في ذلك الحديث الشريف انها تطلع
 من مغربها حتى تلتوي على الساء ثم تعود فتغرب في جهة المغرب

وتستمر بعد ذلك على عادتها الأصاية وهذا من الجائزات العقلية
 الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فمن يؤمن بوجود الله
 تعالى وعظيم قدرته لا يصعب عليه الايمان بذلك وقد مر توضيح
 جواز هذا الامر في نظيره من وقوف الشمس ورجوعها معجزة
 سيدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم ولسيدنا يوشع عليه
 السلام عند بيان معجزات الرسل وقررنا ذلك هناك باوضح بيان
 فارجع اليه ان شئت في فصل المعجزات والله تعالى اعلم
 ثم مما تقدم ايضاً من تلك العلامات خروج يأجوج ومأجوج
 وهما امتان عظيمتان قد جاء ذكرهما في القرآن الشريف وان
 ذا القرنين سد عليهما طريق خروجهما من ارضهما بالسد الذي
 اصطنعه وان ذا القرنين قال ما معناه ان هذا السد اذا جاء
 وعد ربي جعله دكا اي منهكاً وفسر المفسرون مجيء وعد الله
 بمجيء يوم القيامة اي قربه وقد جاءت احاديث صحيحة بتفصيل
 خروج يأجوج ومأجوج في آخر الزمان وان ذلك من علامات
 القيامة الكبرى فوجب على كل مكلف الايمان بذلك وما يقال
 من ان علماء الجغرافيا قد ساحوا الارض ولم يعثروا على محل
 يأجوج ومأجوج فهو كلام لا يمنع صدق تلك النصوص الشرعية
 الواردة بوجودهم في الارض وبيان ذلك انا نقول اولاً لا نسلم

ان الجغرافيين ساحوا جميع بقاع الارض ولم يدعوا بقعة منها الا وردوها وانما ساحوا البقاع المسكونة او القريبة منها وكم من بقاع كثيرة واودية وجبال توجد في اطراف الارض لم تطوها اقدامهم لا سيما في الاطراف الشمالية خلف جبال الجليد ونهاية المنطقة المتجمدة الشمالية كما يعلم ذلك من الاطلاع على شروخهم المسطورة في كتبهم ولعل هاتين الامتين توجدان في بعض بقاع الاطراف التي لم يصل اليها احد من اهل الجغرافيا وثانياً قد قال علامة المفسرين الامام الرازي رحمه الله تعالى ان الاظهر ان موضع السد هو في ناحية الشمال ولا يخفى على العارف بتخطيط الارض ان جهات الشمال بعد سيبيريا توجد جبال جليدية لا تنقطع عنها الثلوج في جميع الفصول ولا يمكن لاحد في هذه العصور سلوكها ومن المعلوم ايضاً انه يوجد بعدها مسافة من الارض ممتدة الى انتهاء الارض وحينئذ نقول ما المانع انه يوجد خلف تلك الجبال اراض منخفضة عنها بحيث يتسبب عن انخفاضها خفة الثلوج عنها بحيث تصلح لسكنى البشر وان يكون بأجوج ومأجوج ساكنين في تلك الاراضي المنخفضة ومن الجائز ان يكون في زمان ذي القرنين الذي مضى عليه الى هذا الزمان الوف من السنين يوجد واد منخفض موصل لتلك

الاراضي وطريق لها وكانوا يخرجون منه للامم المجاورين لهم خارج تلك الجبال ويقاثلونهم فسد عليهم ذو القرنين مسلك ذلك الوادي وحصرهم خلف تلك الجبال وصاروا غير قادرين على الخروج من الوادي لوجود السد ولا يمكنهم تسلق الجبال لوجود الثلوج عليها ثم بعد ذلك حدثت حوادث جوية وتتابع نزول الثلوج حتى سدت ذلك الوادي وملأته حتى ساوته بالجبال التي حوله وخفي اثره ثم عند قرب يوم القيامة يذوب الثلج منه باسباب جوية او ارضية كالزلازل ويتيسر للامتين المذكورتين هدم السد والخروج من ذلك الوادي طبق ما جاءت به النصوص الشرعية ووجود الحوادث الجوية التي توجب تراكم الثلوج في بعض الاماكن ميثاق من السنين ثم زوالها لحوادث اخرى غير مستحيل لا عقلاً ولا عادة بل اذا قفنا التاريخ نجد لذلك شواهد ظاهرة كثيرة على وجه الارض وقدرة الله تعالى صالحة لاجراء تلك الاعمال كلها واتمام ذلك التدبير وحيث كان ذلك جائزاً داخل تحت تصرف القدرة الالهية وقد وردت النصوص بخروج هاتين الامتين في آخر الزمان فتحنؤمن بذلك ونصدقهما وبما قررناه ارتفعت الشبهة التي مستندها سباحة الجغرافيين هذا واما ما يذكر في بعض الكتب ان محل

يأجوج ومأجوج في الحبل الفلاني من الاقاليم القريبة المعمورة
وان الملك الفلاني الاموي او العباسي ارسل الى السد من نظره
الى غير ذلك من الاخبار فهي من تأليفات القصاص لا أصل
لها يعتمد عليه وان اغتر بتقلها بعض المؤلفين والله تعالى اعلم
ثم بما ذكر في تلك العلامات ليوم القيامة نزول سيدنا
عيسى عليه السلام من السماء وهو امر جائز عقلاً كما ان صعوده
الى السماء عند ما طلبته اليهود لتقتله هو امر جائز ايضاً ولا
يترتب على ذلك ادني محال فما المانع ان الله تعالى يصعد وينزل
بواسطة الملائكة الذين اعطاهم الله تعالى القدرة على الصعود
والهبوط بين السماء والارض كما يأتي بيان ذلك ويحفظ الله
تعالى حياته من جميع ما يتوهمه المتوهمون في حق من يصعد
الى فوق كرة الهواء فان احتياج الانسان لتنفس الهواء ما هو
الا امر عادي والله تعالى قادر على حفظ الحياة بدونه وكذلك
من تلك العلامات خروج الدابة التي تكلم اناس هو امر جائز
والله تعالى قادر على اعطاء الدابة صفة الكلام وكذلك وجود
الدخان في الارض اربعين يوماً كل ذلك من الجائزات العقلية
الداخلية تحت تصرف القدرة الالهية لاشيء من ذلك يستلزم
محالاً فتؤمن بجميع ذلك ونصدق به والله تعالى حكيم في جميع

ما تقدم من احوال البعث والسؤال والميزان والصراط وغير ذلك تجد كثيراً منها مذكوراً في مطاوي كلام علماء الاسلام والله يتولى هدايتنا اجمعين

ولنختم هذا الباب بذكر ادلة عقلية على حصول البعث والجزاء وهي وان لم تكن برهانية قاطعة فهي اقتناعية تدفع عندها العقول وتطمئن لها القلوب وتتواردها بمجموعها على التفكير يحزم العقل بوقوع البعث والجزاء ولا يسير للشك اذناً صاغية اعلم ان البعث والجزاء وان كان المشهور ان دلائل جوازها عقلي كما علمته مما مر ودليل حصولهما بالفعل شرعي وهو النصوص الشرعية الواردة في القرآن الشريف والحديث المنيف لكن اذا دقق النظر وجد ان حصولهما دلائل عقلية اقتناعية تطمئن لها القلوب كما قلنا فاستمع ما يتلى عليك من كلام العلماء الاعلام في ذلك فنقول انه بسند اقامة البراهين القاطعة على وجود آله العالم واتصافه بصفات السكinal من الحكمة والعدل والرحمة الخلقه لا شك ان كل معتقد لذلك يظهر له ان من حكمته تعالى وعدله بعد ان خلق الخلق واعطاهم عقولاً يميزون بها بين الحسن والقبيح وقدراً بها يقدرون على الخير والشر ان يمنهم عن سوء اعتقادهم به وعن الجهل والكذب وايداء الصالحين من خلقه وغير ذلك

من القبائح ويرغبهم في عمل الخير واتصافهم بالاخلاق الفاضلة التي ينتظم بها معاشهم ومن المعلوم ان هذين الامرين لا يتان الا بربط عمل الخير بالثواب وعمل الشر بالعقاب وكل من الثواب والعقاب غير حاصل في دار الدنيا فلا بد من دار اخرى يحصل فيها ذلك ولا يقال انه يكتفي في الترهيب والترغيب بما اودع في العقول من تحسين الخيرات وتقييح المنكرات لان الهوى والنفس يدعوان الانسان الى الانهماك في الشهوات الجسدية والذات الجسدية واذا حصل هذا التعارض بين ما تدل عليه العقول وبين الهوى والنفس فلا بد من مرجح قوي وعاقد كامل وما ذلك الا ترتيب الوعد والوعيد والثواب والعقاب على الفعل والترك

ثم من حكمة السلطان الحكيم الرحيم ان يبعث نفوس رعيته للعطف على الفقراء ليعينوهم بشيء من الاموال على مصالح معاشهم واللائق بالاغنياء ان تكون تلك الاعانة منهم على وجه الرغبة وانشرح الصدر وبذلك يصلح حال الفقراء ويندفع عنهم الشقاء ويفارقهم العناء في الجملة وحيث ان النفوس مفعورة على حب المال ولا تسمح بصرف شيء منه الا اذا وجدت عوضاً هو خير منه فكان من حكمة الله تعالى ان يجعل داراً غير هذه

الديار يكافئ فيها بالخير المتصدقين على الفقراء والمساكين ويجازى مانعي الصدقات والزكوات بما يستحقون فإذا علم الأغنياء بوجود دار أخرى وأنهم يكافؤن فيها على الصدقة بعشر أمثالها فحينئذ ينفقون على الفقراء والمساكين برغبة وانسراح صدورهم يرجونه من نوال الأجور بل يرغبون أيضاً في الصدقات الجارية التي لا تنقطع فيرصدون الأوقاف الجسيمة ويشيدون للصلوات والأذكار وأطعمام المساجد والزوايا والتكايا العظيمة فينتج عن ذلك من الخيرات ما لا يدخل تحت الحصر وكل ذلك ناشئ عن الرغبة في نعيم الدار الآخرة والنجاة من عذابها ولولا ذلك لما كان من تلك المآثر الخيرية إلا أقل القليل

ثم إن السلطان العادل الحكيم الرحيم إذا كان له جمع من الرعية وكان بعضهم أقوياء وبعضهم ضعفاء كان من حكمته وعده ورحمته أن ينتصف للمظلوم الضعيف من الظالم القوي والله سبحانه وتعالى سلطان حكيم عادل رحيم فمن حكمته وعده ورحمته أن ينتصف لعبيده المظلومين من عباده الظالمين وهذا الانتصاف لم يحصل في هذه الدار لأننا نرى المظلوم قد يبقى فيها مهاناً في غاية الذلة والقهر مسلوب المال مفضوح العرض والظالم يبقى في غاية العزة والقدرة فلا بد من دار أخرى يظهر

فيها هذا العدل وهذا الانصاف

ثم انه لو لم يحصل للانسان معاد لكان الانسان اخس من جميع الحيوانات في المنزلة والشرف وبيان ذلك ان مضار الانسان في الدنيا اكثر من مضار جميع الحيوانات فان سائر الحيوانات قبل وقوعها في الآلام والاسقام تكون فارغة البال طيبة النفس لانه ليس لها فكر وتأمل أما الانسان فبسبب ماله من العقل يتفكر ابدأ في الاحوال الماضية والاحوال المستقبلية فيحصل له بسبب اكثر الاحوال الماضية انواع من الحزن والاسف ويحصل له بسبب اكثر الاحوال الآتية انواع من الخوف فثبت ان حصول العقل للانسان سبب لحصول المضار العظيمة في الدنيا والآلام النفسانية الشديدة القوية اما اللذات الجسمانية فهي مشتركة بينه وبين سائر الحيوانات لان السرقين في مذاق الجمل طيب كما ان انحر الحلويات في مذاق الانسان طيب فلو لم يحصل للانسان معاد به تكمل حالته وتظهر سعاداته لوجب ان يكون كالعقل سبباً لمزيد الهموم والغموم والاحزان من غير جابر يجبر ذلك ومعلوم ان كل ما يكون كذلك فانه يكون سبباً لمزيد الحسرة والدناءة والشقاء والتعب الحالية عن المنفعة فثبت انه لولا حصول السعادة الآخروية لسكان الانسان

اأفس الءفواناء آق الآنافس والءفءان ولما كان ذاك باطلاً
 قطلاً عامناً أنه لا بف من الءار الآخرة والآنسان آلق الآخرة
 لا للءنفا نعم أن هءه الءار هف كالمنفز بفن. الاأفار والاشرار
 لفجزف الاولون بالآواب والآرون بالعقاب لان كل من
 كان شررفاً فالآسار اولف به وفكون آظه من الوجود ماآاصله
 من لءاء هءه الءار الفاففة فلذلك نراها موفورة لكآفر من اهل
 الزفغ الاشرار منقصة على كآفر من اهل الافمان الاأفار
 ومن هءا المقام فعلم أن مذهب المنكرفن للامعاد من الكفار
 شر لا فمائله شر لانه فافزم عنه انه لا آلال ولا آرام اصلاً ومع
 هءا فففع العمران وقولهم بان نظام العالم فكمف بمعرفة الانسان
 ما له من الآقوق وما فلفه من الواآباء الانساففة وهءه المعرفة
 فكمف له بالعلم الصآففع الفام العالم نقول فف آوابه انهم قءغفلوا
 عن أن الاهواء والشهواء وآب الءاء لا فقاومها مجرد القوانفن
 الفف ففقمها العلم السفافف فلا بف من وازع آخر فزع النفوس عن
 الماضف ومرآفع فرففع افباع طرفق الآفر وهجران سففل الشر وهو
 الافمان بالامعاد والمكاففة على الاعمال أن آفراف فآفر وان شراف
 قشر والا فلففأمف العاقل فف الانسان اذا كان فعءفد انه مشف
 نبات الارض ففبف ثم فزول لا الى رجعة وافس له آفظ من

وجوده الا لذاته الحيوانية التي ينالها مدة حياته فهمما سن له العلم السياسي من الضوابط لمعرفة ما له وما عليه فاذا قدر على قتل سواء واخذ ماله الذي يبلغ الملايين بدون ان يطلع عليه احد من الناس او هتك اشرف عرض وبلوغ لذة بدون اطلاع احد فهل يظن ان تلك القوانين التي سنها له العلم السياسي تردعه عن ارتكاب ذلك لا يقول بذلك الا مكابر ومن المعلوم ان الانسان مفطور على حب ذاته فمن يدري به حق الدراية لا يأمن له في شيء الا اذا وجد مرتبطاً بالدين وانا نرى ان بعض الامم تعتقد المعاد ويظهر فيها من بعض افرادها ما يظهر من الفساد فكيف يكون حالها لو نسخ هذا الاعتقاد منها فبلاشك ان فسادها يصير عظيماً جداً على اتنا نرى الامم التي انتشر بينها العلم الدنوي لا سيما السياسي في هذا الزمان لا تزال آخذة في سبيل الشرور بل كلما ازداد ذلك العلم بينها ازدادت شرورها وفشا بينها الزنا الذي يضيع الانساب ويحل عقد التناصر وقتل النفس والانتحار وازالة العقل بالمسكرات والاحتفال بفنونها وصنائعها على سبب الاموال والغش والحديعة وكثير من الاخلاق الخلة بنظام الهيئة الاجتماعية وما ذلك الا لان علومها التي برعت فيها ليس لها في اعتقاد المعاد نصيب وبالظن ان تلك الامم لولا بقية

من اعتقاد المعاد قائمة بذفا لوجدناها قد هوت للدمار واخذت
 تتمحى من لوح الوجود ومما يضحك انكلى ان القوم الذين
 يشكرون البعث والمعاد لما لاحظوا ان العلم لا تكفل بنظام
 الهفئة الاجتماعية الا اذا كان تاماً عاماً فى جميع الافراد الانسانية
 اشترطوا فى تكفله بذلك ان يكون تاماً عاماً ثم قالوا لابد من
 ذلك يوماً ما الا ان ذلك بعيد جداً وربما يلزم له الوف من
 الاجيال فهم فى رفضهم لاعتماد المعاد وتمنيهم فى العلم هذه
 الامانى الواهية مثل الطيب الاحق الذى يقول للمريض بالمرض
 القتال اترك الحمية وكل ما شئت واني بعد كذا وكذا من
 السنين آتفك بدواء يكون به شفاؤك فالى ان يأتفه بذلك
 الدواء يكون المريض قد هلك وأصبح عظاماً نخرة على انه ليس
 من حسن التدبفر وكياسة الرأى والاخذ بالحزم مع عدم اعتقاد
 اولئك المنكرين للمعاد ان يجاهروا به بين العموم حتى يروا ان
 العلم الذى يزعمونه بمجرده متكفلاً بحفظ نظام العالم قد تم وعمر
 والا فهم بمجاهرتهم بهذا القول الباطل قد فتحو باب الدمار على
 العالم ونعوذ بالله تعالى ان يشفع هذا الفكر بين الامم ومعاذ الله
 تعالى ان يشفع والعقول تأباه هداانا الله واياهم لما فىه
 خفر الانام

والنصيحة لهؤلاء المنكرين ان يأخذوا بالحزم والاحتياط
ويتصوروا انهم اذا صدقوا بالمعاد وتأهبوا له فاذا كان حقا نجوا
وان كان باطلا لم يضرهم هذا الاعتقاد غاية ما في السبب ان
يقال انه تفوتهم اللذات الجسمانية لكن هذه اللذات يجب على
العاقل ان لا يبالي بها لامرين احدهما انها في غاية الحساسة لانها
مشترك فيها الخنفساء والديدان والثاني انها منقطعة سريعة الفناء
والزوال فالحرص عليها لا يساوي ترك الحزم والاحتياط في
الامر الذي تحشى عواقبه والله الموفق

﴿ الباب الثالث ﴾

« في رد شبه عن نصوص شرعية تعتمد في الاعتقاد »

« او التوفيق بينها وبين ما ثبت بالدليل العقلي »

« القاطع مما ينافي المعاني الظاهرة تلك »

« النصوص وفيه اربعة فصول »

اعلم اننا في هذا المقام نحتاج الى ثلاث مقدمات

« المقدمة الاولى »

ليعلم ان النصوص الشرعية التي يعتمد عليها في الاعتقاد كما

يعتمد عليها في احكام العبادات واحكام المعاملات هي الآيات

القرآنية وبعض أحاديث نبوية ثبت نقلها لنا عن الرسول عليه الصلاة والسلام ثبوتاً قطعياً تسمى بالمتواتر أو بعض احاديث ثبت نقلها عنه عليه السلام ثبوتاً قريباً من القطعي يوجب طمأنينة القلب والطمأنينة هي فوق الظن ودون اليقين وتسمى هذه الاحاديث بالمشهور ثم ان كل نص من هذه النصوص يجب علينا ان نعتد فيه معناه الظاهر المتبادر منه ولا يسوغ لنا تأويله وصرفه الى معنى آخر غير متبادر الا اذا قام دليل عقلي قطعي يناقض معناه الظاهر فيثبت ذلك الدليل العقلي قرينة دالة لنا على ان معناه الظاهر غير مراد الشارع بل مراده معنى آخر غير ما يتبادر منه فنؤول النص حينئذ ونصرفه الى معنى آخر غير الظاهر المتبادر على سبيل الاحتمال يكون قابلاً له وغير مناقض لذلك الدليل العقلي القطعي هذه هي القاعدة الكلية في النصوص الشرعية التي اعتمدها اهل السنة والجماعة وانما لم يحجز ارادة غير المعنى الظاهر من النص الادع يدعوا اليه لان الاصل في الخطاب ارادة المعنى الظاهر المتبادر دون خلافه اذ ارادة غير الظاهر من غير داع ولا قرينة يكون خلافاً في الافادة والاستفادة وفي ذلك من المفسد ما لا يخفى وانما انحصر الداعي الى ترك الظاهر بمعارضة الدليل العقلي القاطع لان رفض هذا

الدليل رفض للأصل الذي ثبت به صدق الرسول عليه الصلاة والسلام وهو العقل اذ لولاه لما أمكننا الاستدلال على صدقه عليه السلام بدلائل المعجزات ورفض العقل يوجب رفض الشرع وأما معارضة الدليل العقلي الظني فلا تكون داعياً لترك الظاهر من معنى النص لان رفض الدليل الظني لا يوجب رفض العقل كما هو واضح لاحتمال ان هذا الظن باطل في نفس الامر فلو تركنا الظاهر من النص لاجل الدليل الظني لكننا في معرض ان يكون اعتقادنا خطأ لاعتمادنا على الظن حينئذ لا تعذر في ذلك اذ لا ضرورة تدعونا اليه كما تدعونا الضرورة عند معارضة الدليل العقلي القطعي على ان اتباع الدليل الظني وترك ظواهر النصوص يوجب احتياطاً واختلاطاً في الاعتقاد لا يحد فان الظنون كثيرة والاعتقاد في الشرائع إنما يعتمد فيه اليقين فيمكن الصواب ان يتمسك بظواهر النصوص اليقينية الورود ولا يتحول عنها لمجرد الظنون

ثم قد يوجد في الاحاديث النبوية نصوص لا تتوفر في نقلها عن الرسول عليه السلام الشروط التي تبلغها درجة التواتر او المشهور فلا يكون ثبوت ورودها يقينياً بل ظاهراً وتسمى بالآحاد ويعتمد عليها في احكام العبادات والمعاملات ولا يجب

ان يعتمد عليها استقلالاً في الاعتقاد حيث انها ظنية والاعتقاد لا يعتمد على الظن ولكن اذا نقلها العدول وصارت معتمد الفقهاء في الاحكام لا يجوز انكارها حيث لم يعارضها معارض عقلي لئلا يخرج ذلك الى انكار المتواتر والمشهور الموجب انكارها الكفر او التضليل والعياذ بالله تعالى نعم اذا اكتنف الآحاد ما يقويها ويجعلها يقينية الثبوت فيعتمد عليها حيثئذ في الاعتقاد كما قيل في حديث عذاب القبر والله تعالى اعلم

« المقدمة الثانية »

اعلم انه لا يجب علينا شرعاً من الاعتقادات الا ما قام عليه الدليل العقلي القاطع الذي لا يحتمل النقيض او ما قام عليه الدليل الشرعي بان نقل لنا عن الرسول عليه السلام آية قرآنية او حديث متواتر او حديث مشهور يدل على ذلك ولا يجب علينا تقليد غير الرسول المعصوم عليه السلام فيما ثبت عنه قطعياً وأما اذا نقات لنا مسألة اعتقادية عن اكبر علماء الامة الاسلاميه من غير اظهار دليها العقلي القاطع او دليها الشرعي الثابت قطعياً عن الرسول عليه السلام فلا يجب علينا تقليده في تلك المسئلة لا سيما اذا كانت مناقضة لظاهر من ظواهر نصوص الشريعة التي تعتمد في الاعتقاد نعم اذا أول بعض العلماء الذين

يعتمد عليهم في فهم النصوص الشرعية بعض تلك النصوص
بتأويل مناسب موافق لأقوال الشرعية والأصول العربية فالأخذ
بتأويله سائغ غير مضر في عقيدتنا إذا ظهر لتأويله داع قوي
مثل الدليل العقلي القاطع الذي يحمل على التأويل وصرف النص
عن ظاهر معناه فإنه حينئذ يكون الأخذ بتأويله هو الصواب
ولا يقال إننا قلدنا ذلك العالم في الاعتقاد وإنما يكون اعتقادنا
معتمداً على النص وقلدناه بفهم النص وتأويله لأنه هو أعلم منا
بذلك فمن هنا يظهر لك خطأ بعض أهل هذا العصر في تقليد
فلان الفاسكي أو فلان الجغرافي أو فلان الجيولوجي المشهورين
في فنونهم في بعض مسائل ربما تكون مخالفة لظواهر نصوص
الشرعية التي تعتمد في الاعتقاد فهذا الحال ربما يوقع هؤلاء
المقلدين في الخروح عن الدين والعياذ بالله تعالى وهم لا يشعرون
والذي يوقع أولئك المقلدين في تقليد فلاسفة هذا الزمان
في تلك المسائل هو أنهم نظروا لهم أدلة في بعض مسائل فنونهم
يقينية قطعية كادلهم في المسائل الحسابية والهندسية وبعض
التجربات الطبيعية المحسوسة فاعتزوا بهم وأوقعهم الوهم في اعتقاد
أن كل ما يقوله أولئك الفلاسفة صواب يقيني الثبوت وإنهم
لا يعتمدون في أدلتهم في جميع فنونهم إلا على اليقين ولم يدروا

انه يوجد فرق بين ادلة المسائل الحسابية وما ذكر معها وبين ادلة كثير من المسائل الفلكية مثلاً بان تلك يقينية وهذه قد يوجد بينها كثير من الظنون والتخمينات وقياس الغائب على الشاهد الذي قد يكون في نفس الامر قياساً فاسداً وان قيل ان بعض تلك المسائل التي يقلد بها المقلدون فلاسفة هذا الزمان تكون مجمعة عليها عندهم قلنا انا معشر المسلمين اسنا ما مورين في شريعتنا بتقليد اجماع الا اجماع هذه الامة المحمدية اي اجماع علمائها الذين هم اهل الاجتهاد وفهم نصوص الشريعة حيث شهد لهم الرسول عليه السلام بانهم لا يجتمعون على ضلالة على ان اجماع هؤلاء الفلاسفة على بعض تلك المسائل قد يكون مبنياً على دليل ظني فلا يفيد عصمة اجماعهم من الخطأ لاسيما في المسائل التي تكون بعيدة الموضوعات عنهم كما في المسائل الفلكية والجوية فان معظم ادلتهم فيها الخدس والتخمين وقياس الغائب على الشاهد كما يعلم من الاطلاع على كتبهم التي نقرر فيها تلك المسائل ولنا عبرة فيما حدث على مذهب المتقدمين من الفلكيين في وجود الافلاك وما لها من الاحكام فانه قد مرت عليه المئات من السنين وهم مجمعون عليه وكم القوا فيه من الكتب وكم دونوا من الاصول والقواعد وكم صوروا صور الافلاك وذكروا لها من

الاحكام الطويلة العريضة فجاء المتأخرون وابطلوه من اصله وصار بينهم بعد خرافة من خرافات البشر اذا تقرر هذا فاعلم انه كان من حق اولئك المقلدين لفلاسفة هذا الزمان في بعض المسائل المخالفة لظواهر نصوص الشريعة الاسلامية ان يبحثوا عن ادلتهم فيها ويطلعوا عليها فان كانت ظنية فلا يلحقون لها بالآ ولا يتركون اعتقاد ظواهر نصوص شريعتهم القطعية الثبوت عن رسولهم الصادق المعصوم وان كانت ادلة يقينية ولم يبق معها ريب في دلالتها على ما يناقض ظواهر نصوص الشريعة فحينئذ يسوغ لهم تاويل تلك الظواهر والتوفيق بينها وبين تلك المسائل كما هو القاعدة التي مرّ تقريرها عند اهل السنة والجماعة وان لم يكن اولئك المقلدون اهلا للتاويل فلا يرجعوا فيه الى علماء الدين الاعلام فيفهمونهم التاويل اللازم الجاري على قواعد الشريعة واصول اللغة العربية التي جاءت بها النصوص الشرعية ويؤمنون على ايمانهم الذي به سماعة الدارين والله الموفق

« المقدمة الثالثة »

ان الشريعة المحمدية بل وسائر الشرائع انما يقصد منها بيان ما يرشد الخلق الى معرفة الله تعالى باعتماد وجوده واتصافه بصفات الكمال والى كيفية عبادته واداء شكره والى الاحكام

التي توصلهم الى انتظام المعاش وحسن المعاد واما تعريفهم
بمباحث العلوم الكونية من كيفية خلق العالم وما هي النواميس
القائمة في السماويات او في الارضيات وامثال ذلك فليس شيء
من نحو هذا من مقاصد الشرائع بل هذه المباحث هي معارف
تتوصل الناس اليها بمقولم فرجا ينتفعون بها في دنياهم وبما
يكون حظهم منها مجرد الاطلاع والشرائع لا تلتفت اليها اولا
وبالذات ولا تعني بتفاصيلها نعم قد تذكر شيئا منها مجملآ على
قدر ما يكون له دخل في مقاصدها الاصلية فتذكر مثلاً خلق
السماوات والارضين وابرارها من العدم واختلاف انواع
المخلوقات في التنوعات. وكيفية تدبير الاكوان واعطاء كل منها
نظامه على سبيل الاجمال لاجل ان يكون ذلك دليلاً عقلياً
للناس على وجود آله العالم وعلى اتصافه بالعلم والقدره والحكمة
الى غير ذلك وقد تفصل بهن تلك المباحث لداع يدعو الى ذلك
يكون مرجعه الى مقاصدها اذا تقرر هذا فنقول



﴿ الفصل الاول ﴾

« في رد الشبهة عن النصوص الشرعية الواردة في السماويات »
« والارضيات او التوفيق بينها وبين ما قام عليه »
« الدليل العقلي القاطع مناقضاً لظواهرها »

اعلم انه قد ورد في نصوص الشريعة الاسلامية التي تعتمد في الاعتقاد ان الله تعالى خلق سبع سموات وخلق جسماً كبيراً فوق تلك السماوات يسمى كرسياً وجسماً اخر فوقه يسمى عرشاً وان بيننا وبين تلك الاجسام مسافات عظيمة كما ان بينها مسافات وانه تعالى خلق جسماً كبيراً يسمى لوحاً وجسماً اخر يسمى قلماً لاثبات ما يكون في العالم وتسطيره لا عن حاجة الى جميع ذلك بل لحكم هو يعلمها سبحانه وانه خلق داراً تسمى الجنة اعداها لنعم الطائعين وداراً اخرى تسمى جهنم اعداها لعذاب غير الطائعين بعد خراب عالم الارض والسموات وبعث الناس بعد الموت كما تقدم وانه خلق الكواكب وجعلها زينة السماء الدنيا اي السماء القربى من الارض فقال بعض علماء الاسلام هي مركزة في نفس السماء وهو قول جمهور المفسرين وقال بعضهم هي دون السماء بينها وبين الارض وهو منقول

عن مكى وعن وهب ونقله في مختصر الهيئة السنية للقرماني عن
 كثير من المفسرين وغيرهم ونقل الشيخ مرعي الحنبلي في عجائب
 الخواص حديثاً آحادياً يدل عليه وكذلك نقل هذا الحديث
 أبو جعفر محمد بن عبد الله الكسائي في كتاب الماكوت ونقل الرازي
 رأياً عن كعب في تفسير صورة القدر صريحاً في أن الشمس دون
 السماء الدنيا وعلى هذا القول فيكون معنى كونها زينة السماء
 بأنها زينة لها بحسب رأى الناظرين إليها وإن كانت تحتها
 لذا لا يلزم منه أن تكون مركزية في نفس السماء وأهل
 بحسب هذا القول يتأولون قوله تعالى وجعل القمر فيهن نورا
 في السماوات نظير هذا التأويل وورد أيضاً من النصوص
 أربعة ما يفيد أن الكواكب يسبح في فلك فقال
 ابن خلدون في الإسلام أن الفلك هو جسم يحمل الكواكب وقال
 عنهم هو مداره أي الحيز الذي يسير فيه من الفراغ وهذا
 في الضحالك كما في الرازي والذي عليه جمهور علماء الإسلام أن
 السماء مرئية لنا كما يستفاد من ظاهر بعض النصوص وقال
 عنهم أنها غير مرئية وإنما المرئي الهواء نقله في عجائب الخواص
 القاضي أبي بكر بن العربي ولا بد أنه يؤيد النص الذي يدل
 بصره على أنها ترى بتأويل مناسب وورد أيضاً في النصوص

الشرعية ان الله تعالى خلق سبع ارضين فقال بعض العلماء ان
المراد بها اقاليم ارضنا السبعة وقال بعضهم ان المراد طبقات
الارض المتراكمة على بعضها وروي في بعض الآثار عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنه ان كل ارض منها كارضنا وفيها عالم
كعالمنا وورد من النصوص ما ظاهره ان الارض بسيطة كما في
قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها وهو مذهب جمهور علماء
الاسلام وقال بعضهم انها كروية ومن قال بذلك الامام الرازي
وتأولوا قوله تعالى دحاها بانه جعلها صالحة لسكنى الحيوانات
بعد ان لم تكن كذلك وظاهر بعض النصوص يفيد ان الشمس
هي التي تسير كما قال تعالى والشمس تجري مسתר لها وقوله تعالى
وجدها تطالع ووجدها تغرب وكما يفهم من استعمال اهل الشرع
في عصر* (النبي)* صلى الله عليه وسلم وبعده من قولهم طلعت
الشمس وغربت الشمس وظاهر ذلك ان الارض ساكنة وان
يرد تصريح بحركتها ولا يسكونها فيجب علينا معشر المسلمين
الايان بما تعطيه ظواهر هذه النصوص والاخذ بقول جمهور
العلماء فيما فهموه منها وتأويل بعض العلماء المخالف للجمهور
كان الاخذ به لا يضر في الدين بفساد الايمان لانه جار
تأويل مناسب ولكن حيث لم يظهر لنا داع قوي يدعو لنا

التأويل فالأخذ بقول الجمهور واعتمادنا على ما فهموه من النصوص
 يكون هو الموافق لقواعد الدين الاسلامي
 فان قيل ان المتأخرين من الفلاسفة الفلكيين يدعون انهم
 بارصادهم وبوسائط الآلات التي اخترعوها للنظر في احوال
 السماويات قد ثبت عندهم انه لا يوجد في الكون الا الكواكب وان
 ارضنا التي نحن عليها هي كرة ومعدودة من جملة الكواكب وان
 الشمس واقفة في الوسط تدور فقط على محورها دورة بطيئة والارض
 وجميع الكواكب تدور حولها بواسطة ناموس يسمى ناموس
 الجاذبية وان لارضنا كلاً لغيرها من الكواكب دورتين دورة
 سنوية حول الشمس ومنها تتولد الفصول الاربعة ودورة يومية
 على محورها ومنها تتولد اوقات الليل والنهار بواسطة مقابلة نور
 الشمس نارة والاستتار عنه اخرى وان الذي نراه من الزرقة
 انما هو لون الجلد وليس هو سماه اذ لا وجود للسماوات عندهم
 ولا يقولون بوجود ارضين غير هذه الارض وشاعت اقوالهم
 هذه واخذ بها الكثير من عامة الاسلام من غير التفات الى
 التوفيق بينها وبين النصوص الشرعية التي تقدمت فكيف يكون
 التوفيق وما الحكم في ذلك قلنا قد تقدم لك انه يجب علينا
 اعتقاد ظواهر النصوص الشرعية واعتماد ما عليه الجمهور في فهم

معانيها ولا يجوز لنا تأويل النصوص وصرفها عن ظواهرها الا لداع قوي وهو قيام الدليل العقلي القاطع المناقض لظواهر النصوص ولا يجوز لنا تقليد علماء الاسلام في امر الاعتقاد من غير ان يظهروا لنا دليلاً عقلياً او شرعياً فكيف بمن سواهم وعلى هذا فمن بلغه منا معشر المسلمين اقول اولئك الفاكهين المتأخرين من غير دليل عقلي قاطع بثبت كل مسألة من المسائل التي يدعونها فيما تقدم او بدليل ظني لا ينتج اليقين فعليه ان لا يلتفت لكلامهم ولا يتحول عن اعتقاد ما تعطيه ظواهر النصوص الشرعية التي تقدم مقامها ولا يهمل اعتقادها على ما فهمه جمهور علماء الاسلام منها هذا هو الواجب عليه والحافظ لآيانه من الاختلال واما اذا بلغ احداً منا كلامهم المتقدم مع اقامتهم له الدليل العقلي القاطع الدال على كل مسألة من المسائل المذكورة من مسائلهم ويكون ذلك مناقضاً لظواهر النصوص التي تقدمت بخصوص تلك المسائل فعليه ان يرجع حينئذ الى القاعدة السكينة التي تقدم لنا تقريرها وهي تأويل تلك النصوص وصرفها عن ظواهرها الى احتمال معان تناسب ما قامت عليه ادلة اولئك القوم العقلية القطعية اليقينية ولا ضرر عليه في ذلك بعد ان يتحقق صحة ادلتهم وافادتهم اليقين الذي لا شبهة فيه اذا تقرر هذا فبقول في رد

شبه هذا المقام والتوفيق بين نصوصه وبين ما يفرض تحققه من

الأدلة اليقينية المناقضة لتلك النصوص

أما قول أولئك الفلكيين أن الكواكب قائمة في الفضاء
بناموس الجاذبية وليس مركزية بسماء فهو امر جائز عقلاً داخل تحت
تصرف قدرة الله تعالى ويكون ذلك الناموس من جملة الاسباب
العادية التي وضعها الله تعالى في الاكوان فاذا قام لنا الدليل
العقلي القاطع على قيام تلك الكواكب في الفضاء كما يقولون
ننأول النص الذي ظاهره أن الكواكب مركزية في السماء وهو
قوله تعالى وزينا السماء الدنيا بمصابيح بانه من المحتمل أن يكون
مراده تعالى بكونها زينة انها زينتها بحسب رأي الرائي وأن
كانت تحتها كما قال بذلك جملة من علماء الاسلام ونقدم نقلة عن
مكي ووهب وكثير من المفسرين وكتب وتأخذ بقول من قال
من علمائنا أن المراد بالفلك الكواكب هو مداراتها من الفضاء
التي تدور فيها لا انها اجسام شملها ولكنها قد جرتنا على قاعدة
التأويل عند قيام الدليل القطعي المعارض مع الموافقة لجملة من
العلماء على اسهل وجه

وأما قول أولئك الفلكيين أن المرئي لنا من الزرقة
هو لون الجو فغاية ما عندهم من الدليل أن نظاراتهم المجسمة

لم تكشف لهم جسماً غير الكواكب قائمة في الفضاء ولذلك
انكروا وجود السماء ونقول ما المانع ان السماء لشدة بعدها
عن الارض بمسافات شاسعة ما عادت النظارات صالحة لان
تحقق جسميتها لهم ويمكن ان يكون لونها هو الذي يخفى حقيقة
جسميتها وهذا هو الذي اوهمهم عدم وجود جسم في الفضاء
غير الكواكب على ان بعض علماء الاسلام وهو القاضي ابو بكر
ابن العربي قد قال بان السماء غير مرئية وتأول النص الذي
ظاهره انها ترى كما تقدم ولا يلزم من عدم رؤيتها عدم وجودها
كما هو القاعدة المسلمة من انه لا يلزم من عدم الوجدان عدم
الوجود والله تعالى اعلم

واما قول هؤلاء الفلكيين ان الارض كرة فبعد اقامتهم
لنا الدليل العقلي القاطع الدال على كرويتها لا مانع لنا من القول
به ويمكن تأويل النص الذي ظاهره انها مبسوطة كقوله تعالى
والارض بعد ذلك دحاها بان جعل سطحها صالحاً للسكنى بعد
ان لم يكن كذلك مع انها في نفسها كرة كما قال به الامام الرازي
وغیره ولا بد انه قام الدليل القاطع لدى من قال من علماء الاسلام
بكرويتها والله تعالى اعلم

واما قولهم ان الشمس لا تسير حول الارض وانما لها دورة

بطيئة على محورها والارض هي التي تدور دورين احدها سنوية حول الشمس لتولد منها الفصول الاربعة والاخرى يومية على محورها لتولد منها اوقات الليل والنهار فنقول هذا من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فاذا اقاموا لنا الدليل العقلي القاطع على ذلك فلا مانع من القول به ونقول ما ظاهره من النصوص الشرعية ان الشمس تسير وهو قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها بان المراد من جريها هو دورانها على محورها وانما تجري الى استقرار يكون لها بعد ذلك عند ما يجزب عالم السموات والارض يجيء يوم القيامة فانها حينئذ تقف عن تلك الدورة وان سيجيها في فلكها عبارة عن دورتها على محورها في الحيز الذي هو فلكها كما تقدم ان الفلك هو الحيز في تفسير بعض علمائنا واما الارض فانه وان لم يرد تصريح في النصوص الشرعية بحركتها او بسكونها. ولكن نسبة الجري والسج في الفلك الى الشمس وظواهر استعمالات الشرع واهل العصور الاسلامية تدل بالظاهر على انها ساكنة والحركة اليومية التي نراها انما هي للشمس والكواكب لا الارض فاذا اقام لنا هؤلاء الفلكيون الدليل العقلي القاطع على ان تلك الحركة اليومية الارض تدور على محورها يمكننا ان نصرف النص الذي ظاهره

سير الشمس على ظاهره كما تقدم كما يمكننا ان نقول ان استعمالات
الشرع فيما يدل ظاهره على ان الدورة اليومية للشمس لا الارض
وجري على ذلك استعمالات المصور الاسلامية انما كان ذلك
جرباً على الظاهر المشاهد للعامة ونجاسة لاستعمال الامم وما
القوه في نظرهم وتكون هذه المسئلة من جملة المسائل التي لم
يؤذن للرسول بشرحها للعموم لان كشف حقيقتها ليس من مقاصد
الشرائع لما تقدم ان مقاصد الترائع انما هو بيان التوحيد
والعبادات ونظام المعاش وايضاً بيان تلك المسئلة ربما قد يعجز
عن فهمه كثير من العامة بل ربما يكون فيه للعامة اضطراب
واختلال لاسيما الضعفاء منهم الذين يجدون ذلك مخالفاً لمشاهدتهم
ولسنا نقول ان فهم هذه المسئلة يصعب على اجلاء الصحابة
رضي الله تعالى عنهم الذين حازوا من المعارف النبوية ما يؤهلهم
لنهم اعظم المسائل ودفعها بل نقول ان فهمها يصعب على العامة
لاسيما اهل البوادي ولينظر لو قيل للعرب الجاهلية ان الارض
هي التي تدور والعالم على ظهرها لا يسقطون عنها ولا ينفصل
عنها ماء البحر ونحو ذلك وهم يشاهدون بابصارهم ان الدائر
حول الارض انما هو الشمس والكواكب ماذا يكون حالهم
حينئذ وما كان يظهر فيهم من الخالفة والامتناع عن التصديق

لهذا القول وانظر الى ما استبعدوه وانكروه من امر البعث
وامثال ذلك ولكن الشرائع في غنية عن بيان مثل مسألة الارض
اذ ليست من مقاصدها واما بيان البعث فهو من مقاصدها لما
فيه من الترغيب والترهيب المصالحين للامم فلذلك لم تترك بيانه
وان صعب فهمه على كثير بل ذكرته واقامت الدلائل عليه
والمخلص ان الشرع جرى في استعماله على ظاهر الحال ويسمى
ذلك في اصطلاح اللغة تجوزاً ولم يظهر الحقيقة للشعب لما قدمنا
وهكذا نرى الآن من يعتقدون دورة الارض يجرّون في
استعمالهم على ما هو ظاهر الحال ويقولون طلعت الشمس وغربت
ولم نسمع احداً منهم يقول قابلنا الشمس او استترنا عنها وكل هذا
جائز في الاستعمالات اللغوية لقيام الصورة الظاهرية بالمشاهدة
وليعلم ان جميع ما قرناه هنا وان كان سائغاً لنا ولا ضير فيه الا
انا لا نقول به الا بعد اقامة الدلائل العقلية القاطعة على صحة قول
هؤلاء الفلكيين والا فنحن متمسكون بالظواهر لا نفارقها ولا
نلتفت الى اقوالهم واجماعهم اذ ليسوا معصومين من الغلط كما لم
يعصم اسلافهم والله تعالى اعلم

واما انكار هؤلاء الفلكيين لوجود السموات السبع والعرش
والكرسي والقلم والابواب والجنة والنار فهذا ليس لديهم دليل عليه الا

انهم ما وجدوا هذه الاشياء ولا رأوها بنظاراتهم المجسمة ونقول ان عدم الوجدان لا يستلزم عدم الوجود في نفس الامر وهذا مسلم عند جميع العقلاء فانكارهم لا يعبأ به ثم اننا نحن وابائهم منصفون على وجود الفضاء الذي لا يتناهى فما المانع من ان الله تعالى خلق تلك الاجسام وراء الكواكب بعد تسليم ان الكواكب قائمة في الفضاء وتلك الاجسام تكون بعيدة عنا بمسافات شاسعة لا تدركها نظاراتهم وانما وان ادركت بها السماء الدنيا التي هي اول تلك الاجسام فربما تكون تلك السماء ملونة بلون يوجب عدم تحقق جسيميتها بالنظارات فهم لم يروا بنظاراتهم ولم يتحققوا الاجسمية الكواكب فانكروا تلك الاجسام وهي موجودة في الفضاء الواسع الشاسع وحيث ان ذلك جائز محتمل داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى بان يخلق سبحانه تلك الاجسام ويقيمها في ذلك الفضاء كما اقام الكواكب وقد اخبر بوجودها الصادق عليه السلام فنحن نؤمن بوجودها وليس لنا تأويل نصوصها الواردة فيها اذ لا داعي لذلك اهدم قيام دليل قاطع يناقض وجودها وبجرد انكار اولئك القوم ليس دليلاً ظاهرياً فضلاً عن ان يكون دليلاً يقينياً والله تعالى اعلم

واما انكارهم كون الارضين سبعاً فهذا ايضا لا دليل لهم

عليه فغاية ما عندهم ان يقولوا اننا لم ننظر غير الكواكب وهذه الارض ونحن نقول اولاً انه لم يتفق جميع علماء الاسلام الذين يعتمد على فهمهم للنصوص الشرعية على حمل النص الذي يدل على وجود سبع ارضين على ظاهره من وجود سبع ارضين منفصلة مستقلة كل واحدة منها بل بعضهم قال ان المراد بها اقاليم ارضنا السبعة وبعضهم قال ان المراد بها طبقات ارضنا وثانياً اذا اجبر ينسا على ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنه من ان كل واحدة منها منفصلة مستقلة مثل ارضنا وان في كل منها عالماً كمالنا فهذا شيء من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى الذي اوجد هذه الكواكب العظيمة الذي يوجد بينها ما يزيد في العظم عن ارضنا بمئات الالوف فما المانع ان يكون الله تعالى قد خلق ست ارضين غير ارضنا وتكون تلك الارضون قائمة في الفضاء كما يقول اولئك الفلكيون في ارضنا وعدم رؤيتهم لها بنظاراتهم يمكن ان يكون بسبب انها مظلمة السطح لا ترى كما ان القمر لا يرى عند الحاقق ويمكن انهم يرونها بين الكواكب ويحسبون انها من جماعتها ولا غرابة في ذلك على اصولهم فكثير منهم من يزعم ان في الكواكب سكاناً ويستدلون على ذلك بادلة ظنية تعلم من الاطلاع على كتبهم

فحيث قد تبين ان وجود سبع ارضين لا مانع منه وقد اخبر به
الصادق فهو من بوجودها ولا نالتفت الى كلام هؤلاء الفلكيين
الذين لا سند لهم في انكارها ويسوخ لنا تفسيرها بكل من
التفسير المتقدمة حتى على قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه
مع توجيهه بما قدمناه والله تعالى اعلم

وقد بقي نص في القرآن الشريف ترد على ظاهره الشبهة
على رأي الفلكيين المتقدمين والمتأخرين وهو قوله تعالى في
قصة ذي القرنين حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في
عين حمة فان ظاهره ان الشمس تغرب في عين من عيون
الارض وكان يجب علينا الايمان بمعناه الظاهر لكن قد قام الدليل
العقلي القاطع من لدن المتقدمين على ان الشمس اكبر من
الارض بكثير ودخول الجسم الكبير في الصغير مع البقاء على
مقدارها من المحال وقام الدليل القاطع ايضاً على ان الشمس
لا تغرب في نفس الارض وعلى هذا فقد صرف العلماء الاسلام
هذا النص عن ظاهره الى غير ما يتبادر منه فقالوا يحتمل والله
اعلم بمراده انه تعالى اراد ان ذا القرنين لما بلغ ذلك المكان من
بلاد المغرب وجد الشمس بحسب رؤية الرائي تغرب في عين
حمة لان الناظر الى الشمس في سواحل البلاد الغربية ينشغل

ان الشمس تغرب في بحرها الغربي المحيط بها وذلك البحر كثير
الجماء السوداء والظلمة وذو سخونة وليس مراده انها تغرب في
عين بالفعل ولذلك قال وجدها تغرب ولم يقل فاذا هي تغرب
مثلاً من العبارات التي تفيد حكاية واقع الامر نصاً وهكذا
يقول الرجل منا اني من المكان الفلاني وجدت الشمس تغرب
في البحر أو خلف الجبل أو في الوادي والحال ان اعتقاده انها
لم تغرب في واحد منها وانما حكى صورة رؤيته يؤخذ هذا
التأويل من الرازي والجلالين والكواشي كما نقله في عجائب
المخلوقات قال الرازي وما قاله أهل الاخبار من أن الشمس
حقيقة تغرب في العين كلام على خلاف اليقين وكلام الله تعالى
مبرأ عن هذه التهمة فلم يبق الا أن يصار الى التأويل والله
تعالى أعلم

﴿ الفصل الثاني ﴾

« في رد الشبه عن النصوص الواردة »

« في شؤون الملائكة والجن »

قد تقدم لنا في الباب الثاني وجوب الايمان بالملائكة
والآن نقول انه قد وردت نصوص الشريعة متواترة أو مشهورة

وأحاديث احادية لكن لكثرتها وتعدد طرقها بانع ما يستفاد منها
 درجة التواتر يدل جميع ذلك على أن الله تعالى خلق اجساماً
 لطيفة نورانية تسمى ملائكة قادرة على التشكل بأى شكل
 أرادت وانها تقطع المسافات التي بين السموات والارض في
 مدة قصيرة جداً وانها تمر امامنا ولا نراها وانها تفعل افعالاً
 عظيمة تعجز عنها قوى البشر وانها موكلة بحوادث هذا الكون
 كنزول الامطار وتدير عالم الحيوان والنبات وغير ذلك وانه
 تعالى خلق اجساماً أخرى تسمى جنات تشابه الملائكة المذكورين
 في بعض خواصها من نحو الاقتدار على التشكل والاحتجاب
 عن الابصار والاقتدار على أعمال عظيمة ولكنها تخالفهم بانها
 ليست نورانية مثلهم وانها مكافئة كاللشرف فهم المؤمن الطائع
 والعاصي والكافر وقد وردت شبه على وجود الملائكة والجن
 وشؤونهم من نحو الاقتدار على التشكل والاعمال الشاقة مع انهم
 اجسام لطيفة وغير ذلك من بعض الفلاسفة المتقدمين وتبهم
 المتأخرون ونقول في بيان رد تلك الشبهة واطهار انها اوهام لا
 تقوم لدى الايمان بعظمة قدرة الله تعالى على ايجاد الملائكة
 والجن في تلك الشؤون والاحوال
 اعلم انه من الممكن الجائز عقلاً أن الله تعالى عظيم القدرة

واسع العلم قد خلق الملائكة من مادة لطيفة كدادة الهواء أو الاثير الذي يقول به المتأخرون من انه مادة لطيفة جداً مائة الكون لا ترى وقد كونهم سبحانه من تلك المادة وجمع اجزاءهم بكيفية صالحة لتلك الخواص والشمون التي ذكرناها لهم كما كون سبحانه الحيوان من العناصر الجمادية بكيفية اكسبته قبول الحياة وجميع قواها من الادراك والحركة وغير ذلك بعد ان لم يكن للعناصر شيء من ذلك ويحتمل حينئذ ان عدم رؤيتنا ايهاهم لشفاقتهم ولطافتهم كالهواء والاثير على ان الامر ظاهر جداً على ما ثبت لدينا معشر المسلمين من ان الرؤية بمحض خلق الله تعالى فمن الممكن ان الله تعالى لا يخلق رؤيتنا لهم عند مرورهم امامنا ثم ان اقتدارهم على التشكل مع انه جائز عقلاً داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى يمكن توجيهه وبيان كيفيته تقريباً للعقول بالمكان ان الله تعالى كون تلك الاجسام على كيفية يقتدرون بها على تناول كمية من الهواء او الاثير او نظير ذلك وتكسيثها وتكوينها على الصورة التي يريدونها ثم يلبسونها كما يلبس الثوب فيظفرون للابصار بتلك الصور وفي الاعمال الكيماوية التي اقدر الله تعالى البشر عاينها من تحويلات الاجسام الى بعضها كتحويل الكشيف لطيفاً والاطيف كشيفاً ما يقرب فهم ما قرناه الى العقول وحيث

أن تشكل تلك الاجسام كيفما كان هو مستند الى عظمة قدرة الله تعالى الذي تدهش اعماله الافكار فيما اعطاه للحيوان والنبات من الخواص فلا غرابة في ذلك وكل من يؤمن بذلك الآله وبِعظيم قدرته وواسع علمه لا يستبعد حصول ما ذكر للملائكة وأما انهم يعملون اعمالاً عظيمة تعجز عنها قوى البشر مع انهم اجسام لطيفة فبعد النظر الى اعمال الرياح التي تقلع الاشجار العظيمة وتهدم الابنية الجسيمة وأعمال القوة الكهربائية التي تجر الاثقال التي تعجز عنها ألوف الرجال لا تجد في نسبة تلك الاعمال للملائكة مع انهم اجسام لطيفة شيئاً من الغرابة لا سيما وان الذي يدرهم على تلك الاعمال هو الله تعالى الذي لا يعد ذلك بالنسبة الى عظيم قدرته شيئاً صعباً واذا نظرنا الى ان بعض الناس يكسر بقوة ذراعه الحديد وما هي قوة ذراعه الاعمال اعصابه مع عضلاته التي تنتهي اخيراً الى مخه اللطيف الضعيف الذي هو مبدأ حركة الاعضاء على ما يقوله اوائك الفلاسفة والمخ للطاقته لا يتحمل اذى مصادمة من جسم غريب بل يعود نقطة دم زائدة على القدر اللازم له قد تفسده وتقدم صاحبه الحياة ظهر لنا ان الله تعالى قادر على اعطاء اللطيف قوة لا توجد في الصاب الكشيف سبحانه من قادر عليم واما ان الملائكة

فقطعون المسافات الشاسعة بفن الاجسام السماوية وبفنها و بفن الارض بمدة قصيرة جداً فنقول
لا مانع منه عقلاً لان سرعة الحركة ليست محصورة بمحد
فسفر فلننظر الى ما قاله اولئك الفلاسفة من ان الجسم الساقط
الى الارض فف اول ثانية من سقوطه تكون سرعته ستة عشر
قدماً واذا كان سقوطه الى الشمس تكون سرعته فف تلك الثانية
اربعمائة وخمسة عشر قدماً ثم ان الجسم يسقط فف اى عدد كان من
الثواني بعد الثانية الاولى ما يساوى مقدار ما يسقط فف الثانية
الاولى مضروباً فف مربع ذلك العدد من الثواني ففالتأمل فف
هذا التاموس ففلم ما تباهه سرعة حركة الاجسام من العظمة
الفف ففنتار ففها الفكر وكذلك عندهم فف علم الهيئة ان نجم المشتري
ففجرى ثلاثفن الف ففل فف الساعة اى اسرع من كاة مدفع ثمانفن
مرة فف ففجرى تسعة اميال كفا تنفس الانسان وسرعة اجزائه
الاستوائية فف دورانه على محوره اربعمائة وسبعة وستون ففلا كل
دقيقة فف الساعة ففقطع كل جزء من تلك الاجزاء سبعة وعشرفن
الفاً وتسعمائة وعشرفن مرة والمشتري اكبر من ارضنا بالف
واربعمائة مرة على ما ففوله الملكفون منهم فالذى ففعل هذا
الجسم الكشف العظم وكل جزء من اجزائه الاستوائية ففقطع

تلك المسافة الشاسعة في تلك المدة الجزئية لا يبعد على قدرته أن يجعل الملك يقطع تلك المسافات بين السموات والارض في مدة قليلة جداً وإن كانت هذه المسافات أكثر بكثير من المسافات التي يقطعها المشتري واجزأؤه لكن النظر الصحيح في سير ذلك الكواكب يقتنع العقل بأن قدرة الله الذي سيره ذلك السير صالحة لا عظم ما يكون من جنس هذا العمل لا سيما وناموس الاجسام الساقطة قد بين عظم سرعة حركة الاجسام وان قيل ان سير المشتري هو بواسطة الجاذبية على ما هو مفصل في كتب اولئك القوم وكذلك سرعة الاجسام الساقطة فاننا وما هي تلك الجاذبية التي ينسبون اليها اعمالاً عظيمة في الكائنات وهم ينجزون عن الافصاح عن حقيقةتها وعمما هو الموجب اقيامها في الاجسام وغاية ما يكون منهم انهم يقولون بها لتعليل الحوادث التي حيرت عقولهم من نحو النظام الشمسي اي دوران الكواكب حول الشمس وغيره وبعد تسليم ثبوتها نقول من الذي اوجدها وجعلها خاصة الاجسام وانشأ عنها تلك الحوادث العظيمة في الكائنات اغير الآله الذي ابدع الخلق من العدم ووضع على اتم نظام واسمى حكمه فاذا كان ذلك الآله قادراً على ايجاد مثل هذه الجاذبية واحداث حركات الاجسام السريعة عنها فلا يعجز ان يجعل

المملك يقطع تلك المسافات في مدة وجيزة اما بخاصة وضعها فيه
واما بغير خاصة فالكل جائز عقلاً وقدرته صالحه لكل الامرين
وليعلم ان جميع ما قررناه في حق الملائكة يقال مثله في شأن
الجن من القدرة على التشكل والاعمال العظيمة وقطعهم
المسافات الطويلة في برهة قليلة وعدم رؤيتنا لهم والاستدلال
واحد لا يخفى على الفطن الذكي والله تعالى أعلم

تقول ومن هذا المقام تبين لك اندفاع الشبهة التي ترد على
الاسراء والمعراج اللذين حصلنا اسيدنا ﷺ محمد ﷺ صلى الله
تعالى عليه وسلم والشبهة التي ترد على انتقال عرش بلقيس من
بلاد اليمن الى مجاس سليمان عليه السلام في لحظة طرف اما
الاسراء والمعراج فقد ورد في القرآن الشريف ان الله تعالى
اسرى بسيدنا ﷺ محمد ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة
واحدة من المسجد الحرام في مكة الى المسجد الأقصى في القدس
وورد في الاحاديث الصحيحة التي بلغت بكثرتها درجة القطع
بثبوتها ان الله تعالى أضعده في تلك الليلة الى السموات العلى ثم
أعاده الى مكة في نفس تلك الليلة قبل أن يطالع الفجر فيجب
علينا الايمان بذلك حتى أن كثيراً من العلماء يذكرون الاسراء
والمعراج في جملة العقائد التي يجب الايمان بها وانما أخرنا ذكرها

الى هنا لبيان دفع الشبهة عنهما في مناسبة هذا المقام فنقول حيث قد ظهر هنا أن سرعة الحركة للأجسام مهما بلغت القدر العظيم فهي من أن الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فما المانع أن الله تعالى ينقل ذات سيدنا ﷺ محمد ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة واحدة من حرم مكة الى حرم القدس ثم الى السموات العلى ثم يعيده في تلك الليلة الى مكة فمن يؤمن بوجود الله تعالى ويتبصر في أعماله في هذه الأكوان ويعتقد أن سيدنا ﷺ محمد ﷺ رسول الله وقد أخبرنا بأنه قد حصل له ذلك الانتقال السريع في تلك المسافات وهو صادق معصوم عن الكذب لا يتوقف بتصديق قصة الأسراء والمعراج ويؤمن بذلك من دون تردد ولا يجده الا من الأمور الجائزة الداخلة تحت تصرف قدرة ذلك الآله العظيم وأما من لم يكن مؤمناً بوجود الآله سبحانه وعظيم قدرته ولم يعتقد برسالة رسوله فهذا الصواب في حقه أولاً أن يرشد الى الإيمان بالله تعالى ورسوله بواضح البرهان وبعد ذلك يسهل عليه تصديق نصوص الأحاديث والقرآن والله الموفق

وأما قصة مجيء عرش بلقيس من بلاد اليمن الى محاسن سليمان في لحة طرف فقد وردت هذه القصة في القرآن الكريم

وانها جرت على يد من عنده علم من الكتاب فبعض المفسرين قال انه آصف بن برخيا وزير سيدنا سليمان عليه السلام فيكون بحسب ذلك العرش كرامة اظهرها الله تعالى على يده لانه من أولياء الله تعالى وبعضهم قال انه نفس سليمان عليه السلام فيكون ذلك معجزة اظهرها الله تعالى على يده اذ هي امر خارق للعادة ومن تأمل في هذا المقام وظهر لديه ان سرعة حركة الاجسام مهما بلغت فهي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فلا يصعب عليه الايمان بهذه القصة والله على كل شيء قدير

﴿ الفصل الثالث ﴾

« في رد الشبه عن بعض النصوص الشرعية »
« الواردة في الامور الجوية كالمنطق ونحوه »

اعلم ان الآيات الواردة في القرآن الشريف في شأن المنطق هي على قسمين منها ما ظاهره ان المنطق ينزل من السماء ومنها ما ظاهره انه ينزل من السحاب ثم ان السماء تتألق في اللغة العربية التي جاءت هذه الشريعة الاسلامية بها على عدة معان كما في قواميس تلك اللغة منها السماء التي هي مسكن الملائكة

ومنها سقف كل شيء وكل بيت ومنها كل ماعلا الشيء فهو سماؤه
ومنها السحاب ومنها المطر وبناء على ما تقدم من وجود اعتمادنا
على المعنى الظاهر المتبادر من النص ما لم يعم دايمل قاطع على
خلافه علينا ان نعتقد المعنى الظاهر المتبادر من لفظ السماء
المذكور في انزال المطر وهو مسكن الملائكة كما هو المراد في
كثير من الاستعمالات الشرعية ونوفق بين النصوص التي ظاهرها
نزول المطر من السماء والتي ظاهرها نزوله من السحاب بان
الله تعالى ينزله من السماء على البخارات المحتمة في الجو المنهية
بالسحاب ثم ينزله منها الى الارض فتارة تذكر النصوص محل
نزوله الاول وتارة تذكر محل نزوله الثاني والله اصدق القائلين
ونقل عن قطب العارفين سيدنا السيد احمد الرفاعي قدس سره
العزيز في بيان ههنا التوفيق ان المطر قسمان مطر ينزل من
السماء وهو الذي يكون بسببه خروج النبات ومطر يتكون من
بخارات الارض وبحارها ويتصاعد الى الجو ثم يسجد من
السحاب وهذا لا يكون به الا نبات وان كان له حكم ومنافع
الله أعلم بها ثم اذا ثبت بالدليل العقلي القاطع ما يقوله الفلاسفة
المتقدمون والمتأخرون من ان المطر ليس الا من بخارات الارض
وبحارها يتصاعد الى الجو بسبب الحرارة ثم يتعقد بسبب البرد

سحاباً ثم يتخال مطراً وتحقق ذلك بدون ريب ساغ لنا حينئذ
على موجب القاعدة المتقدمة ان نؤل النصوص التي يتبادر منها
أن المطر ينزل من السماء التي هي مسكن الملائكة بأن المراد
بالسما في هذه النصوص هي ما علانا وصار سقفاً لنا وهو السحاب
كما هو أحد معانيها اللغوية وقد ذكر هذا التأويل الامام الرازي
في تفسير سورة البقرة وأشار اليه الشيخ الشرنبلالي في شرح
مراقي الفلاح أو ان يقال انه لما كان نزول المطر بأسباب سماوية
من جهتها حرارة الشمس المرسله أشعتها إلينا من جهة السماء
فتبخر وتصعد الاجزاء المائية من أعماق الارض ومن البحار
والانهار الى جو الهواء فينعد سحاباً فيمطر كأن الانزال من
السحاب حقيقة ومن السماء مجازاً باعتبار السببية والله مسبب
الاسباب وقد ذكر هذا التأويل الشيخ اسماعيل حقي في تفسير
سورة النباء وعلى كل فقد اندفعت الشبهة ووافقت النصوص
الشرعية حكم العقل والله تعالى أعلم

وان قيل ما حقيقة الرعد والبرق والضاعة فان الفلاسفة
المتأخرين يقولون انها ناشئة عن عمل القوة الكهربائية المتكونة
في السحاب وأقاموا على ذلك في كتبهم الدلائل من نوع قياس
الغايب على الشاهد قلنا اختلف علماء الاسلام المتقدمون في

ذلك فقال بعضهم الرعد ملك موكل بالسحاب يسوقها حيث شاء الله تعالى والصوت المسموع صوته ويسمى رعداً أيضاً وبسببه مخاريق من نار يسوق بها السحاب والبرق ما ينقذ من تلك المخاريق وإذا اشتد غضبه طارت من فمه نار هي الصاعقة واستند أصحاب هذا القول الى حديث أحادي روي في ذلك وقال بعضهم ان الرعد خاق من خاق الله تعالى ليس بملك وروي هذا عن الحسن أي البصري وقال بعضهم ان الرعد والبرق والصاعقة تتولد من اضطراب اجرام السحاب واصطكاكها فينشأ هذا الصوت المسمى رعداً وينقذ ذلك اللعنة المسمى برقاً والصاعقة قصفة رعد هائلة معها نار لا تأتي على شيء الا أتت عليه بالهلاك وعبر البيضاوي عن هذا القول بأنه المشهور ولعله مراده المشهور بين علماء المعقول اذا تقرر هذا فاعلم ان اختلاف العلماء في هذه الاشياء دليل على ان الحديث الذي استند اليه أصحاب القول الاول لم يصح عند الفريق الثاني الذين خالفوهم والا لما قالوا بغير مضمونه فيكون اعتقاد مضعون القول الاول ليس واجباً علينا كبقية العقائد الاسلامية اذ ليس النص الذي استند اليه من النصوص الثابتة ورودها عن الرسول قطعياً كالتواتر والمشهور لكن الصواب عدم مخالفة الحديث وان كان احادياً

واذا لم يبق دليل قاطع على ثبوت خلافه فجميع ما ذكر فيه هو من الجائز العقلي الداخلى تحت تصرف قدرة الله تعالى فما المانع ان يكون الله تعالى عظيم القدرة قد خالق ذلك الملك ووكله بتدبير امر السحاب والامطار وينشيء عنه تلك الحوادث من الصوت العظيم والبرق والصاعقة واما اذا ثبت بالدليل العقلي القاطع ان تلك الحوادث الثلاث انما هي من فعل الكمبراء فلنا حينئذ تأويل نص ذلك الحديث الاحادي فنقول

لا مانع ان الله تعالى قد خلق ملكاً ووكله في تدبير شؤون الامطار وتلك الحوادث الناشئة عن القوة الكمبرائية التي لا بد فيها من حكم باهرة انما مبدأها تدبير ذلك الملك وتصرفه في السحاب فاراد بالحديث افادة ان شؤون المطر وتلك الحوادث مرجعها ذلك الملك مع تمثيل وتصوير عظمته فمهر عن الرعد بصوته والبرق بلمعان مخاريقه والصاعقة بشراة فله والمراد من جميع ذلك التمثيل والتصوير وهذا الاسلوب مستعمل في اللغة العربية يفهم اصحابها ما هو المقصود منه وورد نظيره في استعمال الشرح الشريف فما ورد في كلام اهل اللغة العربية منه قول بعضهم يمدح رجلاً

ان السماحة والمروءة والندى في قبة ضربت على ابن الحشر جي

فانه من المعلوم ان السماحة والمروءة والندى هي معان لا يمكن أن توضع في قبة مع الممدوح واتما المراد تمثيل وتصوير ملازمة ذلك الممدوح لتلك الصفات السكرية حتى كأنما ضربت عليها وعليه قبة ومما ورد منه في استعمال الشرع الشريف قوله تعالى (والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) فانه قد يؤل بان المراد منه تمثيل وتصوير عظمة الله تعالى وقدرته وعظمة سلطانه والافهوسبحانه ليس مشابهاً للحوادث ويستحيل ملاصقته لها بان يقبض على الارض ويأخذ السموات بيمينه سبحانه وبهذا يتضح التوفيق بين ذلك الحديث الاحادي وبين ما فرض ثبوته بالدليل القاطع من كلام الفلاسفة المتأخرين والله تعالى أعلم

فان قيل قد ورد في القرآن الشريف ما يفيد أن الله تعالى جعل الكواكب زينة السماء الدنيا وجعلها حفظاً من الشياطين ورجوماً لهم لانهم يصعدون الى قرب السماء لاستراق السمع من الملائكة ومن المعلوم ان الفلكيين يقولون بكبر كثير من الكواكب حتى ان منها ما هو اكبر من الارض ثمرات وورد أيضاً في بعض الآثار ما يدل على كبر البعض منها ولو رجحت الشياطين بهذه الكواكب الكبيرة لسقطت على الارض وأخربتها ولكن يظهر

النقص في الكواكب المرئية لنا على طول الزمان قلنا ليس المراد من النص القرآني أن نفس الكواكب الكبيرة تكون رجوماً حتى يلزم ذلك بل المراد كما قال الامام الرازي في تفسير سورة الصافات وتفسير سورة الملك أن تنفصل شمل من الكواكب ترجم بها الشياطين وهى الشهب التي تراها منقضة من جهة السماء أو أن الكواكب قسمان قسم منها الكبير الثابت الذي لا يتغير ولا ينقص وقسم منها الصغير الذي ينقص ويكون رجماً للشياطين وهى هذه الشهب التي تراها منقضة فان قيل ان الفلكيين المتأخرين يقولون ان الشهب أجسام صغيرة سابحة في الفضاء تجذب أحياناً الى الأرض عند قربها منها وتنقص ملتصقة من سرعة الحركة قلنا لم يقل النص القرآني أن كل شهاب فهو رجم للشياطين بل مفاده ان الكواكب رجوم للشياطين في الجملة فما المانع أن الله تعالى خالق تلك الاجسام وأقامها في الفضاء وهى من جملة الكواكب ولكنها صغيرة فتارة تنقص الى جهة الأرض بسبب جذب الأرض لها عند قربها منها وتارة يرسلها الله شهباً على الشياطين المستترقين للسمع فقد ظهر مصداق النص القرآني ان الله تعالى جعل النجوم زينة ورجوماً فالزينة بكبارها والرجوم ببعض صفارها فالفلكيون

ما علموا غير ما دلّهم عليه أرضادهم ونحن قد علمنا ان من
الكواكب ما يكون رجوماً للشياطين وهو بعض تلك الاجسام
الصغيرة وثبت عندنا ذلك بأخبار القرآن الشريف الصادق ولا
اشكال في ذلك والله أعلم

فان قيل اذا ثبت ما يقوله النفاكيون من ان الارض ككرة
قائمة في الفضاء ليست مركوزة على شيء فما يقولون في الأثر
المروى عن بعض الصحابة انه سئل سيدنا عيسى عليه السلام
عن الارض فقال انها على ثور والثور على صخرة والصخرة
على ظهر الحوت والحوت في بحر والبحر على الريح وتحت الريح
ظلمة قلنا هذا الأثر ولو فرض نقله حديثاً ليس آية قرآنية
ولا حديثاً متواتراً ولا مشهوراً حتى يجب علينا الايمان به كبقية
العقائد الاسلامية لعندم اليقين بثبوته وعلى فرض ثبوته عن
سيدنا عيسى عليه السلام فيمكن تأويله بكونه من ضرب الامثال
وكثيراً ما ترد الرموز وضرب الامثال في كلام سيدنا عيسى عليه
السلام كما يعلم ذلك من تتبع المنقول عنه والله اعلم



﴿ الفصل الرابع ﴾

« في رد شبه شتى عن نصوص شرعية »

اعلم انه قد ورد في القرآن الشريف ما يفيد ان الله تعالى خلق آدم ابا البشر عليه السلام ابتداء من طين بدون اب ولا ام وورد انه سبحانه خلق زوجته حواء منه وقال بعض المفسرين ان المعنى انه خلقها من جنسه ونوعه كما قال تعالى وخلق لكم من انفسكم ازواجاً وقال اكثر المفسرين انه خلق حواء من ضلع من اضلاعه اليسرى واستندوا في ذلك الى حديث احادي ورد في ذلك وورد في القرآن ايضاً ان الله تعالى خلق سيدنا عيسى عليه السلام من السيدة مريم رضي الله تعالى عنها من دون اب قال علماء الاسلام ان في خلق هؤلاء المذكورين بهذه الطرق مع خلق بقية البشر على الطريق المعتاد اشارة من الحق تعالى للعباد على تمام قدرته بخلق الانسان على اي كيفية اراد بخلق آدم بدون ذكر وانثى وخلق حواء من ذكر وخلق عيسى عليه السلام من انثى وخلق بقية البشر ذكوراً واناثاً من ذكر وانثى ومن يؤمن بوجود الله تعالى وبكمال قدرته ويتصور ما ابدعه من الحيوانات والنباتات من التراب لا يصعب عليه الايمان بخلق آدم وحواء وعيسى

بالكيفيات المذكورة اذ لا دليل على استحالة شيء من ذلك وقد
 اخبر به الصادق وما يقوله بعض المتأخرين من الفلاسفة في
 حق الانسان وبقية الحيوانات من انها تولدت من عناصر الارض
 ثم اشتق بعضها من بعض بتفاصيل مستطيلة ويسمون قوهم هذا
 مذهب النشو فهو قول مجني على الظنون والافهام لا مستند له
 في باب اليقين كما اوضحنا ذلك في الرسالة الحميدية في حقيقة
 الديانة الاسلامية فلينظر هناك فلا داعي لنا الى تأويل النص
 الوارد في خلق آدم من تراب كما يعلم من القاعدة التي تقدم
 تقريرها من انه لا يسوغ لنا تأويل النص الشرعي الا اذا قام
 الدليل القاطع على ما يناقض المعنى المتبادر منه وعلى فرض قيام
 الدليل القاطع على ما يقوله هؤلاء الفلاسفة فيمكن تأويل هذا
 النص في خلق آدم وحواء بتأويلات مناسبة كما بينته في الرسالة
 الحميدية ايضاً فارجع اليه وانما من لم يكن مؤمناً بالله تعالى وعظيم
 قدرته فهذا الصواب في حقه كما تقدم مراراً اقامة الشواهد له
 حتى يصير مؤمناً بالله تعالى وبعد ذلك يتضح له صدق تلك
 النصوص والله اعلم

كذلك قد ورد في القرآن الشريف في قصة اهل الكهف
 ما يفيد انهم لبثوا في كهفهم ثلاثمائة وتسع سنين وجاء شرح

قصتهم في الاحاديث الشريفه انهم اشخاص مؤمنون على دين سيدنا عيسى الصحيح خافوا من اجبار ملكهم لهم على الكفر وعبادة الاوثان فاختبؤا في ذلك الكهف وارسل الله عليهم النوم وحفظ حياتهم تلك المدة ثم بعد يقظتهم عادوا فناموا وسد عليهم القوم الذين اطلعوا عليهم باب الكهف فهذا الحال من الجزرات العقليه اذ لا مانع من ان الله تعالى يحفظ حياة الناس سنين عديدة فان الغذاء ما هو الا سبب عادي في حفظ الحياة والله قادر على حفظها بدون الغذاء وقد يوجد في الحيوانات لا سيما من نوع الحيات ما ينام تحت التراب مدة الشتاء لا يأكل ولا يشرب ويحفظ الله عايشه حياته تلك المدة وكذلك قال بعض الباحثين عن طبقات الارض ان بعض الحيوانات الصغيرة قد تخمد تحت التراب الوفا من السنين وهي محفوظة الحياة واستشهد على ذلك ببعض ما اكتشفوه ولا يلزم من وجود اهل الكهف الآن ان يطلع عليهم الباحثون عن الآثار القديمة فكم من البقاع لم يصلوا اليها ولم تطوها اقدامهم ولم يرد حديث صحيح بتعيين مكانهم والله تعالى اعلم

وكذلك قد ورد في نصوص القرآن الشريف وفي احاديث كثيرة ما يدل على ان الرؤيا المتنامية قد تدل على امور تحدث

في اليقظة اما صراحة واما بنوع اشارة تحتاج للتفسير قال العلماء ان الرؤيا المنامية هي تصورات فكرية تحدث في ذهن النائم على انواع منها ما سببه بخارات الطعام ومنها ما سببه تفكير الانسان في اشياء حالة اليقظة فيراها او يرى ما يناسبها في حالة النوم ومنها ما سببه من الشيطان لاجل ضرور الناس او ادخال الحزن عليه او نحو ذلك من مقاصده الخبيثة ومنها ما يكون من جانب الله تعالى تبشيراً للامداد او تحذيراً او غير ذلك اما صراحة واما اشارة وهذا القسم بنوعيه هو الذي ورد في الشريعة انه جزء من الوحي وكل هذه الاقسام جائزة لا تستلزم محالاً عقلياً وللقسم الاخير شواهد كثيرة تنقل في التواريخ القديمة الى هذا الزمان ونظن انه قل ان يخلو شخص من حصول شيء له من ذلك في مدة عمره ولكن يوجد في فلاسفة هذا العصر من ينكر هذا النوع الاخير من الرؤيا وينكر دلالتها على شيء في اليقظة بدون دليل منه على استحالة او عدم وجوده واذا نقل اليه بعض الشواهد التي حدثت لبعض الناس من هذا النوع يقول ذلك الشاهد بتأويلات واهية سيخفة فالذي نعتقه ان دلالة هذا النوع من الرؤيا على امور تحدث في اليقظة هو امر جائز عقلاً وقد اخبرت بوقوعه نصوص الشريعة فنؤمن به ونصدق

كذلك قد ورد في بعض النصوص القرآنية والاحاديث النبوية ما يفيد ان للسحر حقيقة واثاراً في الخارج قال العلماء ان من السحر ما يوجد له حقيقة واثار في الخارج مثل قلب بعض صور الحيوان الى صورة اخرى وقتل الحيوان والاضرار ببعض الاجساد وذلك ناشئ اما عن خاصية في نفس الساحر خصه الله تعالى بها او عن استعمال الساحر بعض الرقى والزمائم ولكن كل ما يحدث من اثار ذلك في الخارج فهو بعض خلق الله تعالى وتلك الخاصية في الساحر واستعماله بعض الرقى والزمائم ما هو الا من الاسباب العادية التي جرت عادة الله تعالى في احداث مسيبتها عندها وليس الساحر خالقاً لشيء من تلك الاثار ومن السحر ما لا اثر له في الخارج حقيقة وانما يحدث عنه في نظر الرائي وفكره صور وهمية متخيلة يظن الرائي ان لها وجوداً في الخارج والحال ليس كذلك وتلك الصور الخالية تحدث اما بواسطة اعمال كياوية او باستعمال النواميس الطبيعية كتنويميس النور فبى الانسان اثر في الخارج لا حقيقة له فيه واما بوسائط اخرى كسرعة العمل وغير ذلك قال اهل السنة والجماعة لا مانع ان الله تعالى يوجد في بعض النفوس خاصة التأثير بالاجسام وقلب صورها واحداث الاضرار ونحو ذلك او يحدث ذلك عند

استعمال بعض الرقى والعزائم ولكن كل ذلك بخالق الله تعالى وجعله تلك الخاصة والرقى والعزائم اسباباً عادية تحدث عندها تلك الآثار كما لا مانع من خلق الله تلك الصور الحالية المتوهمة التي لا حقيقة لها في الخارج عند استعمال بعض الزواميس التي تنشأ تلك الصور عنها وإن قيل لو جوزنا وقوع السحر يلزم اشتباه الساحر بالرسول الذي يأتي بالمعجزة قلنا إن الرسول يدعى الرسالة من عند الله تعالى ويصدق الله تعالى باظهار المعجزة على يديه والساحر لا يدعى الرسالة وإن اراد ادعاءها فمن حكمة الله تعالى أن لا يظهر الامر الحارق للمادة على يديه أو أنه إن ادعى الرسالة كان من حكمة الله تعالى أن يطلع بعض من يدعى بينهم على حقيقة اعماله السحرية فلا يلتبس عليهم الحال بالمعجزة كما قال الرازي في حكمة تعليم المملكين الناس السحر وقد نقلناه فيما تقدم فهذا يكون الفارق بين المعجزة والسحر فإن قيل إن الفلاسفة المتأخرين أنكروا وجود السحر من النوع الاول وهو أن يكون على يد الساحر ظهور بعض الحقائق من قلب الصور والاضرار بالغير بواسطة خاصية بنفسه أو استعمال بعض الرقى والعزائم واحتجوا على ذلك بأنه لا يظهر في العقل ارتباط بين تلك الوسائط وظهور تلك الحقائق في الخارج وبأن

في جميع ما اكتشفناه من حقيقة حال السحرة في هذا الزمان ان جميع ما يظهر على ايديهم هي صور وخيالات لا حقيقة لها في الخارج وهي تحدث على ايديهم بواسطة استعمال بعض الثواميس او بواسطة خفة اليد وسرعة العمل وكثير من السحرة من اقر بان ما يظهره للعيان ما هو الا صور خالية لا حقيقة لها قلنا انا مشر اهل السنة نقول ان عدم ظهور ارتباط بين تلك الوسائط وهي خاصية النفس واستعمال الرقى والعزائم وبين ظهور تلك الحقائق في الخارج لا يلزم منه عدم وجوده في نفس الامر فربما يكون ذلك الارتباط موجوداً وهم لم يظلموا عليه لا سيما وامر السحر شيء خفي ووجود السحرة قليل وفي ازمته متباعدة وهذا المغناطيس لا شك انه يجذب الحديد ومع ذلك لم يطلع هؤلاء القوم على حقيقة السبب الذي به توجد هذه الخاصية ولم كان يجذب الحديد دون غيره غاية ما يقولونه ان تركيب اجزاء المغناطيس تقتضي ذلك وهذا ادعاء لسبب يحمل غسير واضح ولا مقنع للعقل فيه على اننا نقول ان وجود تلك الحقائق على يد الساحر بمحض خلق الله تعالى وهذا لا مانع منه سواء كان هناك سبب موجب او لم يكن واما قولهم اننا في جميع ما اكتشفناه من حقيقة حال السحرة في هذا الزمان قد اتضح لدينا ان جميع

ما يظهر على أيديهم منه هي صور وخيالات لا حقيقة لها في الخارج
فقد قول أولاً لا نسلم أنهم اطاعوا على أحوال كل ساحر في
هذا الزمان وثانياً لا مانع أن يكون النوع الأول من السحر قد
فقد من العالم كما فقدت عدة علوم وبقي النوع الثاني فقط الذي
اطاعوا عليه ونحن لا نقول بوجود النوع الأول دائماً حتى في
هذا الزمان بل في نفس الأمر هو عزيز الوجود ولا يوجد صاحبه
إلا في أزمئة متطاولة فالماضينا معشر أهل السنة نقول بوجود
السحر لا سيما في الأزمئة العاصرة كما جاءت بذلك النصوص
وبأن آثاره بمحض خلق الله تعالى وإن لم نطلع على وجود شيء منه
في هذا الزمان والله أعلم

كذلك قد ورد في بعض الأحاديث الأحادية أن لبعض
العين تأثيراً في سقم بعض الأجسام وإضرارها وحمل عليه
بعض المفسرين تفسير بعض الآيات وقد أنكر هذا بعض الفلاسفة
المتأخرين والمتقدمين قالوا كيف يعقل أن العين تعمل من بعد
وتؤثر في الأجسام بالاسقام والاضرار ونحن نقول
أن ذلك من الجائزات العقلية وحقيقة ذلك التأثير بخلق
الله تعالى والعين سبب عادي وإذا أريد بيان ذلك التأثير عقلاً
فقد قول أن الناس مختلفون في خواصهم كما يكون الاختلاف بين

اصناف الحيوانات فما المانع من ان يكون في الناس ذو طبيعة في نفسه ذات سم وضرر فاذا نظر شيئاً بعينه واعجبه وتوجه بنفسه اليه انفصل من عينه في الهواء مادة سامة اذا وصلت الى المرى اضرت به واي مانع من انفصال مادة من العين عند الانفعالات النفسية كما تنفصل منها الدموع عند ذلك وقد قال بعض المتكلمين على خواص الحيوانات ان من الافاعي ما ينظر الى الانسان فيموت بنظره وما يصوت فيموت السامع بصوته واذا صح هذا فذلك الافاعي لم يكن قتلها من بعد الا بواسطة سم ينفصل عنها ويصل الى الانسان ومن نظر الى المغناطيس وتأثيره بالحديد من بعد لا يستغرب تأثير العين في الاجسام من بعد وهذا الذي ذكره من تأثير العين في سقم الاجسام واضرارها هو الذي ثبت في الاحاديث واما ما ينقل من ان العين تهدم المباني العظيمة وتشق الجبال الكبيرة وامثال ذلك فهو شيء منقول في القصص والايخبار الشائعة بين الناس واذا لم يصح في نقول الشريعة الصحيحة فلا يعتمد عليه والمخلص انا نقول بجواز تأثير العين في الاجسام بالاسقام والاضرار ووجود ذلك بخاق الله تعالى لورود النص بذلك ولا مانع منه عقلاً ولا يستلزم محالاً والله تعالى اعلم

وكذلك قد ورد النص في بعض الأحاديث الاجادية ان الطاعون من وخز الجن والذي يقوله الاطباء ان مرض الطاعون من فساد الدم الناشئ من فساد الهواء فنقول اذا تحقق ما يقوله الاطباء يمكن ان يقال ان السبب الاصلي في الطاعون هو تسلط الله تعالى الجن على بني آدم بافساد هوائهم ودمهم فيتولد عن ذلك تلك الغدد الطاعونية فالنص الشرعي اخبر بالسبب الاصلي وكفى عنه بوخز الجن والاطباء اطلعوا على السبب الاخير فقالوا بما اطلعوا عليه ولا اشكال في ذلك والله اعلم

وان قيل قد جاء في حديث احادي انه عليه السلام قال لا يوردون ذو طاعة على مصح وقال افر من المجدوم فرارك من الاسد وجاء في حديث آخر انه عليه السلام قال لا عدوى فما التوفيق بينهما قلنا من المعلوم ان اعتقاد اهل الاسلام انه لا تأثير لشيء بطبعه بل كل اثر فهو بخلاق الله تعالى وانما قد اوجد الله اسباباً عادية للآثار والله قادر على تخلف تلك الآثار عن اسبابها وان العمر محتوم لا يزيد ولا ينقص ولا يصيب الانسان الا ما قدر عليه فلا يجوز للانسان ان يعتقد ان المرض الفلاني يؤثر بطبعه ويعدي غير صاحبه وان الانسان قد يعدي بالمرض

ويموت قبل اجله الذي قدره الله له اذا تقرر ذلك فقول يمكن
والله أعلم بمراد رسوله ان المراد من قوله عليه السلام لا عدوي
انه لا يجوز اعتقاد العدوى بتأثير الامراض بطبيعتها وإماتة
الانسان قبل أجله ولكن قد توجد في بعض الامراض مثل
الجذام والجذري والسل وأمثال ذلك رائحة كريهة ومادة
سامة تنفصل من صاحبها وبما تكون سبباً عادياً لحديث المرض
في من يخالطه ويقاربه فيمكن حينئذ والله أعلم أن يكون هذا هو
المعنى الذي أشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله لا يوردن ذو
عاهة على مصح وقوله فر من المجدوم فرارك من الاسد فكما أن
شدة البرد وشدة الحرارة والتخمة وأمثال ذلك تكون سبباً
للمرض كذلك تلك الرائحة الخبيثة والمادة السامة التي تنفصل
من المريض قد تكون سبباً عادياً لمرض الصحيح المخالط له فاذا
تجنب المريض أصحاب تلك الامراض تحاشياً عن الاسباب العادية
مع اعتقاده أن تلك الامراض ليست مؤثرة بطبيعتها وان تحاشيه
لا يكون مانعاً لقدر الله تعالى ولا مطيلاً له عمراً فلا مانع من
ذلك التحاشي مع مراعاة تلك الشروط لصحة الاعتقاد وقد قال
صلى الله تعالى عليه وسلم في الطاعون اذا كان في البلد الذي
أنتم فيه فلا تخرجوا منه وقال أيضاً اذا كان في بلد فلا تدخلوه

قال بعض العلماء يريد بقوله لا تخرجوا منه اذا كان فيه كائنكم
تظنون ان الفرار من قدر الله يخيبكم ويريد بقوله واذا كان في
بلد فلا تدخلوه ان مقامكم في البلد الذي لا طاعون فيه أسكن
لأنفسكم وأطيب لعيشكم ومع ذلك لا مانع الا ان الإنسان أن يخاطب
أصحاب الامراض ابتكالا على الله وثقة به تعالى لان حصول
الضرر مداخلتهم غير مقطوع به وقد ورد انه عاين الصلاة والسلام
أكل مع مجذوم في اناء واحد وقال ثقة بالله فبالأمل في هذا
المقام يظهر التوفيق بين الاحاديث الشريفة ويعلم اعتقاد المسامحين
في مسئلة العدوي والله تعالى أعلم

وان قيل قد ورد في حديث احادي ما مفاده ان الله تعالى
قد جعل ملكاً موكلاً بعروق الارض فاذا اراد الله زلزلة جهة من
الارض أمر ذلك الملك فحرك عروق تلك الجهة فيحدث فيها الزلزلة
والفلاسفة يقولون ان الزلزلة تحدث من احتباس البحرة
أو مياه في جوف الارض وتضغط بالحرارة وليس لها منفذ الى
ظاهر الارض فيحدث عنها تلك الحركة العنيفة المسماة بالزلزلة
فلنا الذي ورد في الحديث لا مانع منه عقلاً ولكن اذا ثبت
بالدليل القاطع ما يقوله الفلاسفة يمكن تأويل ذلك الحديث
بان الله تعالى جعل ذلك الملك موكلاً بتدبير الابخرة والمياه التي

في جوف الارض وقد كفى في الحديث عن ذلك بأنه موكل بعروق الارض فاذا أراد الله تعالى زلزلة جهة. أمر ذلك الملك فسلط الابخرة والمياه وضغطها بالحرارة في جوف تلك الجهة فحصل الزلزلة فعبّر عن ذلك في الحديث بأنه يحرك عروق تلك الجهة ولا مانع من الكناية لصعوبة الفهم على العامة أن الابخرة تحرك الارض العظيمة والله تعالى أعلم

ان قيل قد توجد آثار في بعض الكتب في كبر أجسام المتقدمين نحووى على مبالغات يستبعدها العقل وهي وان لم تكن مستحيلة عقلاً لكن قد اكتشف الباحثون عن الآثار الارضية على أجسام مخنطة من تاريخ أربعة آلاف سنة فوجدوها مثل اجسام أهل هذا الزمان فاثقوا قولون في ذلك قاننا ان الذي ثبت في هذا الباب أن الله تعالى ذكر من قبلنا فقال كانوا أشد منكم قوة وقال عن طالوت وزاده بسطة في العلم والجسم وقال في تفریع بعض المتقدمين واذا بطشتم بطشتم جبارين وكل ذلك لا إشكال فيه ولا يعارضه اكتشاف ولا غيره واما ما شاع من قصة عوج بن عنق والمبالغة في كبر جسمه وكذلك ما ينقل ان آدم عليه السلام كان رأسه يصل السحاب والسماء يحاكمها فاعتراه الصاع من ذلك فقد قال الامام ابن قتيبة في شرح الاحاديث المشككة ان هذا شيء

لم يأت به كتاب ولا ثقة وليس له اسناد وقال الامام ابن
 فورك في شرح الاحاديث المتشابهة عن الروايات في طول آدم
 قامته انها مما لا يوثق به اذ ليس في ذلك خبر صحيح ولم يثبت
 انه قد كانت خلقة آدم على خلاف هذه الحلقة عن الحد الزائد
 الذي يخرج عن المعبود من متعارف خلق البشر نقول لكن يعارض
 كلام ابن فورك ما جاء في حديث البخاري الصحيح من أن
 طول آدم كان ستين ذراعاً وأنه لم يزل الخلق ينقص حتى
 الآن فالتحقيق انه على فرض ثبوت احاديث في كبر اجسام
 المتقدمين فيمكن جمعها على انهم كانوا اكبر اجساماً من اهل
 هذه الازمنة بما هو خال عن المبالغة كالستين ذراعاً في
 خلق آدم وأنه من المحتمل ان الاجسام أخذت تصغر في ازمة
 متطاولة لاسباب عادية حتى بلغت مقدار هذه الاجسام المعروفة
 الآن والذي اكتشفه الباحثون عن الآثار الارضية انما هو
 اجسام وجدت بعد ان وصات الاجسام في الضغر الى هذا القدر
 وما تعنيه الاحاديث الذي فرض صحتها هو في اجسام اهل ازمة
 قديمة جداً ومثل هذا يقال في طول اعمار المتقدمين فانه قد ورد
 في القرآن ان نوحاً لبث في قومه الف سنة الا خمسين عاماً وورد
 في الاحاديث أن آدم عليه السلام عاش ائف سنة وهذا أمر

يمكن عقلاً لا استحالة فيه ومن الجائز أن أعمار البشر كانت تطول
ثم أخذت تتناقص كما تناقصت أجسامهم حتى بلغت هذا الحد
المعلوم والله تعالى أعلم

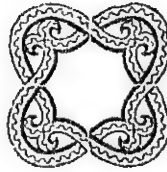
❦ الخاتمة ❦

(نسئل الله حسن الخاتمة)

اعلم أنه يجب على المسلمين شرعاً نصب إمام يقوم بأقامة
الحدود وسد الثغور وتجهيز الجيوش وأخذ الصدقات وقهر المتغلبة
والمخالصة وقطاع الطريق وتزويج الصغار والصغار الذين لا
أولياء لهم وقطع المنازعات الواقعة بين العباد وقبول الشهادات
القائمة على الحقوق وإقامة الجمع والاعياد ولا يتم جميع ذلك بين
المسلمين إلا بإمام يرجعون إليه في أمورهم يدرؤ المفسد ويحفظ
المصالح ويمنع مما تسارع إليه الطباع وتتنازع عليه الاطماع يعول
الناس عليه ويصدرون عن رأيه على مقتضى أمره ونهيه وقد
أجمعت الصحابة رضي الله تعالى عنهم على نصب الامام بعد
وفاته عليه الصلاة والسلام وقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه
لا بد لهذا الامر من يقوم به فانظروا وهاتوا أراءكم فقالوا من
كل جانب صدقت صدقت ولم يقل أحد منهم لا حاجة بنا الى

امام ويجب طاعة الامام على جميع انوعها ظاهراً وباطناً فيما لا يخالف الشرع الشريف لقوله تعالى وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم وهم العلماء والامراء واقوله عليه الصلاة والسلام من اطاع أميري فقد أطاعني ومن عصى أميري فقد عصاني وفي صحيح البخاري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من أطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني وانما الامام حجة يقاتل من وراءه ويتقي به وما ينبغي نصرة الامام على اعداء الدين والمفسدين ومحبيه ونصحه والدعاء له بالصالح والتوفيق والرشاد والنصر والساد فان في صلاحه صلاح الامة وقد قال بعض السلف ما معناه لو اعطيت من الله دعوة سالحة لجمعتها في الخليفة نسألك اللهم وتوسل اليك بعظمة ذاتك العلية وصفاتك السمية وباسمائك السنية وبروحانية سيدنا (محمد) خير البرية ان تحفظ وتنصر وتؤيد وتوفق حضرة مولانا امير المؤمنين وخليفة رسول رب العالمين مولانا السلطان الاعظم والحقان الانجم سلطان سلاطين العرب والعجم وظل الله على صنوف الامم السلطان ابن السلطان السلطان الغازي (عبد الحميد) خان بن السلطان الغازي عبد الحميد خان بن السلطان الغازي محمود خان أيد الله

خلافته الى آخر الدوران فهو الحامي حوزة الملك والدين والناهض
بهذه الامة الى اسمى شرف ممكن وان من حسنات عصره السعيد
جمع هذا الكتاب المفيد المسمى « بالحصون الحميدية . لحافظة
العقائد الاسلاميه » اذ هو طبق رضائه العالي و اثر احسانه المتوالي
جعل الله تعالى خالصاً لوجهه الكريم ووسيلة للفوز بمجنات النعيم
اللهم آمين وصلى الله تعالى وسلم على سيدنا (محمد)
وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين
والحمد لله رب العالمين



﴿ فهرس كتاب الحصون الحميدية ﴾

« لحفاظة العقائد الاسلامفة »

صفحة	
٢	الخطبة
٧	المقدمة وهي تشتمل على اربعة مباحث (الاول) في تعريف علم التوحيد وثمرته وفضله وافترض تعالىه على كل مكلف
٨	البحث الثاني في حقيقة الايمان وحقيقة الاسلام
١٠	البحث الثالث في بيان ما اعتبره الشرع منافياً للايمان ومبطلآ له والعياذ بالله تعالى
١١	البحث الرابع في الوجوب والاستحالة والجواز وفيه شرح لها جليل
١٤	الباب الاول في بيان الايمان بالله تعالى وبيان اعتقاد اهل السنة بالمصوص الشرعية الواردة في صفاته سبحانه وفيه ستة فصول
١٤	الفصل الاول في تعريف الايمان بالله تعالى
١٦	الصفة الاولى له تعالى (الوجود) والدليل على وجوبها

والدليل على حدوث العالم وان كل حادث لا بد له من محدث	
الصفة الثانية له تعالى (القدم) والدليل على وجوبها	١٨
وابطال الدور والتسلسل	
الصفة الثالثة (البقاء) والدليل على وجوبها	٢١
الصفة الرابعة المخالفة للحوادث) والدليل على وجوبها	٢١
الصفة الخامسة (قيامه تعالى بنفسه) والدليل على وجوبها	٢٢
الصفة السادسة (الوحدانية) من انه تعالى ليس مركباً	٢٣
في ذاته ولا في صفاته وانه ليس له تماثل في ذاته ولا في	
صفاته وانه ليس له مشارك في فعل من الافعال والدليل	
على وجوبها	
الصفة السابعة (الإرادة) والدليل على وجوبها	٢٩
الصفة الثامنة (القدرة) والدليل على وجوبها	٣٠
الصفة التاسعة (العلم) والدليل على وجوبها	٣٠
توضيح دليل وجوب القدرة والعلم لله تعالى بنوع من البسط	٣١
الصفة العاشرة (السمع) والدليل على وجوبها	٣٣
الصفة الحادية عشر (البصر) والدليل على وجوبها	٣٣
الصفة الثانية عشرة (الكلام) والدليل على وجوبها	٣٤
توضيح دليل وجوب صفة (السمع والبصر) والكلام له	٣٤

- تعالى واستحالة اضاده بنوع من البسط
- ٣٦ الصفة الثالثة عشرة (الحياة) والدليل على وجوبها
- ٣٧ الفصل الثالث في بيان ان من صفاته تعالى التي تقدمت
- ما يتعلق بالاشياء ومعنى تعلقها وان منها ما لا يتعلق بشيء
- ٣٩ بيان ان الارادة والقدرة يتعلقان بالجائزات ولا يتعلقان
- بالواجبات والمستحيلات
- ٤٠ بيان ان السمع والبصر يتعلقان بجميع الموجودات ولا
- يتعلقان بالمعدومات سواء كانت جائزات او مستحيلات
- ٤٠ بيان ان علمه وكلامه تعالى يتعلقان بالواجبات والمستحيلات
- والجائزات الموجودات منها والمعدومات لكن تعلق العلم
- تعلق انكشاف وتعلق الكلام تعلق دلالة
- ٤١ الفصل الرابع في بيان انه يجب ان نعقد بجميع صفاته
- تعالى واسماؤه التي ورد الشرع بما يفيد ثبوتها له تعالى مع
- بيان ان اسماءه تعالى توقيفية
- ٤٣ الفصل الخامس في بيان ماورد في نصوص الشريعة
- نسبته اليه تعالى مما يوهم التشبيه والمماثلة لاجزاء وبيان
- كيفية اعتقاد اهل السنة والجماعة في ذلك وطريق تاويله
- عند الحاجة اليه

- ٤٨ الفصل السادس في بيان ما يجوز في حق الله تعالى وبيان مسائل خالفنا فيها اهل البدع لجواز ان يخاف سبحانه الخير والشر وان يفعل غير الصالح وغير الاصلح وان يعذب المطيع وينعم العاصي وان ينظر بالابصار وان يرسل الرسل مع تطبيق ذلك كله
- ٥٣ الباب الثاني في بيان الايمان بالرسول والانبياء والملائكة والكتب واليوم الآخر وما يتبع ذلك وفيه خمسة فصول الفصل الاول في بيان الايمان بالرسول والانبياء عليهم الصلاة والسلام ببيان ما يجب لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم
- ٥٩ الفصل الثاني في شرح معجزات الرسل التي ايدهم الله تعالى بها وبيان طريق وقوعها واقامة الحجة بها بنوع من البسط والايضاح
- ٦٦ البدء في بيان معجزات الرسل عليهم الصلاة والسلام
- ٦٧ من معجزات سيدنا موسى عليه السلام انفلاق البحر حين ضربه بعصاه وتطبيق ذلك
- ٦٨ ومن معجزاته عليه السلام نبع الماء من الحجر عند ما ضربه بعصاه بأمر الله تعالى وبيان جواز ذلك

- ٦٩ ومن معجزاته عليه السلام انقلاب عصاه ثعباناً كبيراً
تبلغ الجبال والعصى التي سحر بها السحرة وخيلتها
للناس حيات وبيان جواز ذلك
- ٧٠ ومن معجزاته عليه السلام رفع الطور الذي هو الجبل
فوق بني اسرائيل حتى قبلوا الميثاق وبيان جواز ذلك
- ٧٢ ومن معجزاته عليه السلام ارسال الجراد والقمل
والضفادع والدم على قوم فرعون وانزال المن والسلوى
على بني اسرائيل وبيان تطبيق ذلك
- ٧٣ ومن معجزات سيدنا صالح عليه السلام خروج ناقة من
صخرة حين طلب ذلك منه قومه وبيان جواز ذلك
- ٧٤ ومن المعجزات عدم احتراق سيدنا ابراهيم عليه السلام
بالنار العظيمة التي اقام فيها الملك الكافر وبيان جواز ذلك
- ٧٦ ومن المعجزات ما جرى على يد سيدنا عيسى عليه السلام
من شفاء الاكه والابرس واحياء الموتي باذن الله تعالى
وبيان جواز ذلك
- ٧٧ ومن معجزاته تصويره من الطين كهيئة الطير ونفخه
فيه فيصير طيراً باذن الله تعالى وبيان جواز ذلك
- ٧٨ ومن معجزاته نزول ملائكة من السماء لياكل منها اصحابه

- الحواريون رضوان الله عليهم وبيان جواز ذلك
 ٧٨ ومن المعجزات تسخير الشياطين والريح لسيدنا سليمان والآلة
 الحديد لسيدنا داود عليهما السلام وبيان جواز ذلك
 ٧٨ الفصل الثالث في بيان معجزات نبينا سيدنا محمد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان بعض الطرق
 التي كانت برهاناً على صدق دعواه ثم بيان معجزة القرآن
 الشريف واقامة الدلائل الراسخة على عظم تلك المعجزات
 بزيادة الاسهاب والتبيان
 ٩٤ ومن معجزاته عليه السلام انشقاق القمر فرقتين بطابه
 عليه السلام ودليل جواز ذلك
 ٩٧ ومن معجزاته عليه السلام وقوف الشمس مدة من
 الوقت وردها بعد المغيب ووقوفها ايضاً ليوشع بن نون
 عليه السلام وبيان جواز ذلك
 ١٠٠ ومن معجزاته عليه السلام نبع الماء من بين أصابعه فاستقى
 العدد الكثير وتكثير الطعام القليل حتى شبع منه
 الجهم الغفير وبيان جواز ذلك
 ١٠١ ومن معجزاته عليه السلام شفاء الامراض العضالة على
 يديه بمجرد لمسه لأصحابها او دعائه لهم ورد عين أحد

- اصحابه بعد ما قلعت فعاتت احسن ما كانت واحياء
الموتى بمجرد دعائه وبيان جواز ذلك كله
- ١٠٢ ومن معجزاته عليه السلام نطق الطفل الرضيع والحيوان
الاعجم والحجر وورد نظير ذلك في القرآن المجيد من
كلام الهدهد اسيدنا سليمان وبيان جواز ذلك
- ١٠٤ ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام رميه اوجه الكفار
يوم الحرب بكف من تراب فأصاب عين كل واحد
منهم شيء من ذلك التراب وبيان جواز ذلك
- ١٠٥ ومن معجزاته عليه السلام اخباره بالغيبيات ولو بعد مئات
من السنين وسرد جملة من ذلك ومنها فتح القسطنطينية
- ١١١ بيان النظر في حال شريعته عليه السلام وانها دليل واضح
على صدق رسالته وفيه تاييد زبدة الشريعة المطهرة
واسرار اوامرها ونواهيها
- ١١٢ بعض اسرار الصلاة والصوم والزكاة والحج
- ١١٥ اسرار بعض اخلاق الشريعة وأوامرها ونواهيها
- ١١٦ بيان انه عليه السلام مع كونه امياً وجاء بمثل هذه الشريعة
اكبر دليل على صدق رسالته
- ١١٧ رد الشبهة التي اوردها بعض المشركين على مجيئه عليه

- السلام بالشرعية مع كونه امياً
- ١٢٠ بيان حاله عليه السلام في ذاته الشريفة واخلاقه وشماله
المنيفة من جمال صورته ووفور عقله ونواله جوامع الكلم
وحلمه وعفوه وصبره وجوده وسخائه وسماحته وشجاعته
وحياته واعضائه ومعاملته بالحسنى الى غير ذلك من
الاخلاق والمكارم التي لا تحصى
- ١٢٩ بيان ان اختصاصه عليه السلام بتلك المحاسن وتحليته
بهذه المكارم مع انه تربي يتياً بين أمة جاهلية ما كان
الا عناية من الله تعالى به واقامته بمنصب رفيع وان من
تكون فيه تلك الصفات الكاملة والاخلاق الفاضلة ما
كان ليتلبس بصفة الكذب والاحتيال ويخدع الناس
قلبه حال الامة من كثير من الشرور الى محض الخير
- ١٣٠ وهو من أعظم المعجزات والدلائل على صدقه عاياه السلام
رد الشبه بان دينه قام بالجهاد وبيان ان الحال لم يكن
كذلك وانما شرع الجهاد بعد ان ثبت دعواه واتبعه
الكثير وما شرع الجهاد الا في حق من اصرروا على
الكفر ولم تنفع فيهم الموعظة
- ١٣٣ بيان وجوب محبته علينا وتعظيمه وصحبة اهل بيته واتباع

- شريعته وتعظيم حملتها
 ١٣٤ من محبته عليه السلام معرفة نسبه الشريف ومعرفة
 اسماء اولاده الكرام
 ١٣٥ من حسن الادب مع حضرته اعتقاد نجاة أبويه
 ١٣٥ بيان عدة أمور انعقد عاينها الاجماع منها انه يبعوث الى
 الناس كافة وان شرعه لا ينسخ الى آخر الزمان وانه
 أفضل الخلق مع بيان افضلية الرسل ومن يليهم وان
 النبوة غير مكتسبة
 ١٣٨ بيان اقسام خوارق العادات من الارهاص والكرامة
 والمعونة والاستدراج والخذلان وحكمة ذلك والكلام
 في حق الولي
 ١٤٠ الفصل الرابع في بيان الايمان بالملائكة عليهم الصلاة
 والسلام والايمان بالكتب المنزلة من عند الله تعالى
 على رساله والقضاء والقدر
 ١٤١ بيان عصمة الملائكة والكلام على قصة هاروت وماروت
 ١٤٤ الايمان بالحفظة والكتبه وملك الموت
 ١٤٤ الايمان بالكتب المنزلة من الله تعالى على الرسل وبيان
 ان كلام الله تعالى يطلق على معنيين والمنع من القول

- بأن كلام الله تعالى حادث أو مخلوق
- ١٤٦ الكلام على الايمان بالقضاء والقدر
- ١٤٧ الفصل الخامس في الايمان باليوم الآخر وما يشتمل عليه وبالبعث وما يتقدم ذلك من احوال الموت والقبر وما يتبع ذلك ورد الشبه التي ترد في هذا المقام
- ١٥٢ توضيحات يندفع بها بعض الشبه الواردة على ما مر في هذا المقام
- ١٥٣ الكلام على الروح ودفع الشبه الواردة في شأنها
- ١٥٤ الكلام على البعث ودفع الشبه عنه وفيه نوع بسط
- ١٥٩ الكلام على شهادة الاعضاء يوم القيامة والارض ورفع الشبه عن ذلك
- ١٦٠ الكلام على الصراط الممدود على متن جهنم ودفع الشبه الواردة في شأنه
- ١٦٠ الكلام على طلوع الشمس من مغربها قبل يوم القيامة ودفع الشبه عن ذلك
- ١٦١ الكلام على خروج يأجوج ومأجوج قبل يوم القيامة ودفع الشبه عن وجودهم
- ١٦٤ الكلام على نزول سيدنا عيسى عليه السلام في آخر

- الزمان ودفع الشبه عن ذلك
- ١٦٥ خاتمة الباب في جملة أدلة اقناعية تدعن لها العقول وتطمئن لها القلوب في حصول البعث بعد الموت وفيها نوع بسيط
- ١٦٩ من هذا المقام يعلم ان مذهب المنكر لامعاد شر لا يمانه شر وفيه بعض البسط
- ١٧٢ الباب الثالث في رد شبه عن نصوص شرعية تعتمد في الاعتقاد او التوفيق بينها وبين ما ثبت بالدليل العقلي القاطع مما ينافي المماني الظاهرة لتلك النصوص وفيه اربعة فصول
- ١٧٣ اعلم اننا في هذا المقام نحتاج الى ثلاث مقدمات المقدمة الاولى في بيان النصوص الشرعية التي يعتمد عليها في الاحكام وبيان المتواتر والمشهور والاحاد من الاحاديث
- ١٧٥ المقدمة الثانية لا يجب علينا شرعاً الاعتقاد الا في ما قام عليه الدليل العقلي القاطع الذي لا يحتمل النقيض او ما قام عليه الدليل الشرعي الثابت عن الرسول قطعاً وبيان اننا لا يجب علينا تقليد غير الرسول المعصوم فيما ثبت عنه قطعاً ولا يسوغ لنا تقليد غيره لاسيما بعض ارباب الفنون في فنونهم مما يخالف ظواهر النصوص الشرعية بدون

- ان يقوم دليل قطعي على مدعاهم
- ١٧٨ المقدمة الثالثة ان الشريعة المحمدية بل سائر الشرائع انما يقصد منها بيان ما يرشد الخلق الى معرفة الله تعالى الخ واما تعريضهم بالمباحث الكونية ونواميسها فليس من مقاصدها الخ
- ١٨٠ الفصل الاول في رد الشبه عن النصوص الشرعية الواردة في السماويات والارضيات والتوفيق بينهما وبين ما قام عليه الدليل العقلي القاطع مناقضاً لطواهرها
- ١٨٠ اجمال ما ورد من تلك النصوص واقوال علماء الشريعة فيها
- ١٨٣ اجمال ما جاء عن الفلاسفة المتأخرين مما يناقض تلك النصوص الشرعية وما الحكم في اعتقاد ذلك
- ١٨٣ بيان الحكم في اعتقاد ذلك قبل الدليل العقلي عليه وبعد قيامه الخ
- ١٨٥ قول الفلاسفة بان الكواكب قائمة في الفضاء وليس مركزية بسماء والتوفيق بينه وبين طواهر النص الشرعي
- ١٨٥ قولهم ان المرئي لنا من الزرقة هو لون الجو والتوفيق بينه وبين النص الشرعي
- ١٨٦ قولهم ان الارض كرة والتوفيق بينه وبين النص الشرعي

- ١٨٦ قولهم ان الشمس لا تسير حول الارض الخ والتوفيق
بينه وبين النص الشرعي
- ١٨٩ انكارهم لوجود السموات والعرش والكبرسي والقلم
والاوح والجنة والنار والرد عليهم في ذلك الانكار
- ١٩٠ انكارهم كون الارضين سبعاً والرد عليهم في ذلك او التوفيق
- ١٩٢ التوفيق فيما ورد في قصة ذى القرنين من انه وجد
الشمس تغرب في عين حمة
- ١٩٣ الفصل الثاني في رد الشبه عن التصوص الواردة في
شؤون الملائكة والجن
- ١٩٤ رد الشبه عن عدم رؤيتنا للملائكة وعن اقتدارهم على التشكل
- ١٩٦ رد الشبهة عن كونهم يعملون اعمالاً عظيمة مع انهم
اجسام لطيفة
- ١٩٧ رد الشبهة عن كونهم يقطعون المسافات الشاسعة
بمدة قصيرة جداً
- ١٩٩ استنباط رد الشبهة الواردة على الاسراء والمعراج اللذين
حصل لاسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
- ٢٠٠ بيان قصة مجيء عرش بلقيس من بلاد اليمن الى مجلس
سليمان ورد شبهة ذلك

- ٢٠١ الفصل الثالث في رد الشبه عن بعض النصوص الشرعية الواردة في الامور الجوية كالطير ونحوه ورد الشبهة الواردة على المطر
- ٢٠٢ رد الشبه عن النصوص الشرعية الواردة بحقيقة الرعد والبرق والصاعقة بنوع البسط
- ٢٠٦ رد الشبهة الواردة على ما جاء من ان الله تعالى جعل الكواكب زينة السماء الدنيا وجعلها حفظاً من الشياطين ورجوماً لهم
- ٢٠٨ رد الشبهة الواردة على ما جاء عن سيدنا عيسى عليه السلام في ان الارض على نور والثور على صخرة الخ
- ٢٠٩ الفصل الرابع في رد شبه شتى عن نصوص شرعية رد شبهة خالق آدم وزوجته وعيسى عليهما السلام دون استيفاء النظام البشري في خلق الانسان
- ٢١٠ رد شبهة اهل الكهف في كهفهم ثلاثمائة وتسع سنين
- ٢١١ رد شبهة دلالة الرؤيا المنامية على امور تحدث في الخارج بنوع من البسط
- ٢١٣ بيان حقيقة السحر وآثاره ورد الشبهة الواردة على ذلك بايضاح واسهاب

- ٢١٦ رد الشبه الواردة على ما جاء من تأثير العين في سقم
الاجسام واضرارها
- ٢١٨ رد الشبه الواردة على ما جاء من ان الطاعون من وخز الجن
في التوفيق بين كل من قوله عليه السلام لا يوردن
٢١٨ ذو عاهة على مصحح وقوله فر من المجذوم فرارك من الاسد
وقوله لا عدوى ورد الشبه الواردة على ذلك
- ٢٢٠ رد الشبه الواردة على ما جاء من ان الزلزال يحدث بهز
الملك عروق الارض المسلط عليها
- ٢٢١ رد الشبه الواردة على ما جاء من كبر اجسام المتقدمين
وطول أعمارهم
- ٢٢٣ الخاتمة في وجوب نصب خليفة يقوم بأمر الاسلام
والمسلمين ويحمي كياناتهم ويصون ثغورهم



2542



~~2542~~
29634

**MUSLIM UNIVERSITY LIBRARY
ALIGARH**

This book is due on the date last stamped. An over due charge of one anna will be charged for each day the book is kept over time.

--	--	--	--

